

AL-MUZAFFAR

'AQA'ID AL-IMAMIYAH

REC

عَقَائِدُ الْأُمَامَةِ

بقلم المغفور له

المجاهد المجتهد الشيخ محمد رضا المظفر

al-Muzaffar, Muhannad Ridā

عَقَائِدُ الْأُمَامَةِ

بقلم المغفور له

المجهد المجتهد الشيخ محمد رضا المظفر

عيد كلية الفقه في النجف الأشرف - العراق

قدم له

الدكتور حامد حفي داود

استاذ الأدب العربي بكلية الآلس - القاهرة

والشرف على الدراسات الإسلامية بجامعة « عليكرة » - الهند

ان كتاب على شماره ٦٥٧ در كتابخانه على تهران استيعت وسيد است



١٢٢٩

32101 036252946

لغات من حياة الشيخ المظفر (١٥)

1970 اسرته :

أسرة المظفر من الأسر العلمية في النجف الأشرف ، عرفت فيها في أواسد
القرن الثاني عشر وقطب بعض رجالها (الجزائر) النابعة للواء البصرة .
وكان الفقيه المجتهد الشيخ محمد بن عبدالله واهد الفقيه الشيخ محمد رضا
المظفر من علماء النجف ومراجع التقليد فيها (تأس في النجف ولزعرع فيها ،
وكان في غفوات شبابه متطعاً إلى الجهد والتحصيل ، مكباً على العبادة
والتدريس ، إلى أن برع في الفقه وعرف بجودة التحقيق فيه) وألف موسوعة
فقهاء جليلة شرح فيها كتاب (شرائع الإسلام) وسأها (بتوضيح الكلام)
وفد استقى فيها الفقه من مبداء إلى منتهاه (١٦) .

ولادته :

ولد الشيخ محمد رضا المظفر في اليوم الخامس من شعبان عام ١٣٢٢
مد وفاة والده بخمسة أشهر فلم يستمر الله تعالى أن يظهر الطفل الرضيع
برؤية والده ولا الوالد أن يظهر برؤية ولده فكففته أخوه الأكبر الشيخ
عبدالله المنوفي سنة ١٣٣٧ وتولاد من هباته وعطته ما أعانه عن عطف
الأبوة .

نشأته الفكرية :

نشأ الشيخ المظفر في البيئة النجفية ، وتقلب في مجالسها ونوادبها
وعلمائها ومحاضرها ومدارسها ، وحضر فيها حلقات الدراسة العالية ، وتخرج
على كبار مراجع التقليد والتدريس ، ولزعرع في هذا البيت العريق من بيوتات
النجف العلمية ، وتعمد رعايته وتربته أخواه العلما الشيخ عبدالله المنوفي والشيخ
محمد حسن .

(١٥) فصل مستقل من كتاب (مدرسة النجف) .

(١٦) آل المظفر - الشيخ محمود المظفر .

وابتدأ حياته الدراسية بما يتعارف عليه الطالب النجفي من حضور الدراسات الأدبية والفقهية والاصولية والعقلية ، وتلمذ على الشيخ محمد طه العوزي في الأدب والاصول كما اتقن الشعر ، وبرع في ذلك كله ، وتلمذ على غيره من أستاذة دروس مرحلة السطوح في ذلك الوقت ، وبرز ان يبع الفقيه في ذلك كله .

وبعد ان انهى الدور الاعداوي (السطح) تخرج للدراسات العالية في الفقه والاصول والفلسفة .

وحضر فيها على أخيه الشيخ محمد حسن مع أخيه الآخر الشيخ محمد حسين كما حضر درس الشيخ آقا ضياء الدين المرافي في الاصول ودرس الشيخ مرزا محمد حسين الثاني في الفقه والاصول وحضر بصورة خاصة أبحاث الشيخ محمد حسين الاسفاهاني رحمه الله في الفقه والاصول والفلسفة الالهية العالية .

وانطلق الشيخ المظفر كثيرا بأراء أستاذة الشيخ الاسفاهاني في الاصول والفقه والفلسفة وجرى على نهجه في البحث في كتابه (اصول الفقه) ، حيث اتبع منهجه في تبويب الاصول ، كما يشير هو الى ذلك في ابتداء الكتاب ، كما تأثر بسياقه الخاصة على ما يظهر ذلك من خلال كتابه الكبير (اصول الفقه) فيما انجز من هذا الكتاب . وكان يجعله اجلالا كبيرا ، كلما جرى له ذكر ، او اتيج له ان يتحدث عنه ، ويخلص له الحب والاحترام ، أكثر مما يخلص تلميذ لاساتذه .

ويلمس القاري هذا الشعور والوفاء فيما كتب المظفر عن استاذة في مقدمات كتبه الفقهية والفلسفية وفي مقدمة الاسفار وغيرها من رسائله ومقالاته وتخرج كذلك على مشايخه في الفقه والاصول والفلسفة ، واستقل هو بالاجتهاد والنظر والبحث وشهد له شيوخه بذلك .

وكان خلال ذلك كله يشتغل بالتدريس على مستوى الدراسات الاعداوية

والدراسات العالية في الفقه والاصول والفلسفة .

ذلك كله خارج مدارس مستوى النشر وكتبتها أما فيها فقد نذر حياته على تبيتها وتطويرها بسختلف الألوان .

وكان يقوم فيها بتدريس الأدب والمنطق والفلسفة والفقه والاصول من المستوى الاول الى المستوى العالي ، لا تسعه من ذلك مكائته المرموقة في العوزة ، ولا امكانياته الفكرية العالية .

وكم رأينا الشيخ محمد رضا المظفر يحاضر على الصفوف الاولى من مدارس مستوى النشر ، ويتلقى استكثامهم برحابة صدر ، ويدفعهم الى البحث والدرس والتفكير ، ويحشر نفسه معهم ، حتى كثر يدعو للانسان ، لاول وهلة ، انه يخاطب زملاء له في الدراسة ، لا طلاب بهذا المستوى .

وكان الشيخ يستازي فوق ذلك كله بمسئ النظر ودقة الانتقاة وسلامة الذوق ويثمد التفكير قسما تطبيقية عنه من الفقه والاصول والفلسفة . وقد حاول الشيخ في هذه حياته الدراسية أن يلهم بعلوم الرياضة والفلك والطبيعة والعروض .

فقد اتفق أن وقعت يد الشيخ على طرف من الثقافة العصرية ، وهو في هذه شبابه ، فتذوقها ، وحاول أن يشق طريقا الى هذا اللون الجديد من الثقافة واتفق مع آخرين من كانوا يتذوقون هذا اللون الجديد من الثقافة على أن يرأسوا بعض المجالات العلمية كالمقنطط وبعض دور النشر لتبث اليهم هذه الصحف والكتب التي تحلل اليهم هذا اللون الجديد من الفكر .

واتيح للشيخ فيما بعد أن يستمر على هذه الحالة وبوابك الحركة الفكرية الناشئة وياخذ نصيبا وافرا من هذه (العلوم الجديدة) ، كما كانوا يسمونها ، ويأثر بها تأثرا بالغا الى جنب تأثره بشيوخه في الفقه والاصول والفلسفة .

كان النشاط العلمي والكتابة والتأليف يشكل جزءاً مهماً من رسالة الشيخ محمد رضا المظفر ونشاطه .

وإذا قمنا بتساطع العلمي في التأليف والنشر الى نشاطه الاصلاحى على الصعيد العام والصعيد الدراسى للسنا جاباً من هذا الجهد الكبير ابدي كفى يذله الشيخ في حياته .

وفي كتابات الشيخ يقرن جمال التعبير وسلامة الاداء وجدة الصوغ وروعة العرض بخصوصية المادة ودقة الفكرة وعشق النظرة وجدة المحتوى . ويتألف منها مريع من العلم والأدب يشع العقل ويروي العاطفة .

لقد كان يجري في الكتابة ، كما يجري الماء ، من غير ان يظهر عليه شيء من الكلفة أو التصنع ، ويتساق القارىء معه كما يتساق الماء على منحدر من الارض ، من دون أن يفرق سيرة شيء ، ولا يصططع في الكتابة هذه المحسنت البديعة التي تصرف الكاتب عن الالتفات مع الفكرة وتصرف القارىء عن مجازاة الموضوع .

والمواضيع التي كان يتناولها بالكتابة والبحث مواضيع علمية كالأصول والمنطق والفلسفة ، يسر على الأديب أن يصوغها صياغة أدبية أو يفرضها في قالب أدبي من التعبير . وقد توفق الشيخ الى أن يضم الى عشق المادة جمال العرض وأكثر ما يبدو هذا التوفيق في كتابه (أحلام اليقظة) حيث يناجي فيها صدر المتألمين ويتحدث معه فيما يتعلق بنظرياته في الفلسفة الالهية العالية ويتلقى منه الجواب بصورة مشروحة وبعرض قصصي جميل .

ولا ابالغ اذا قلت ان الكتاب فتح كبير في الكتابة الفلسفية فلا تشكو الفلسفة شيئاً كما تشكو الكتابة التي لا تخضع لها آذانها .

وقد حاول الشيخ المظفر ان يخضع الكتابة للفلسفة ، أو يخضع الفلسفة للكتابة ، ويجمع بينهما في كتابه هذا .

وتتاز كتابات الشيخ المظفر بعد ذلك بروعة العرض والتنسيق ، حتى أن كل نقطة من البحث تأتي في موضعها الطبيعي ولا تتغير عن مكانها الخاص حتى تختل أطراف البحث ، ويبدو عليه الاضطراب وتبطل توفيق الكاتب في التنسيق في كتاب (المنطق) أكثر من غيره ، ففي هذا الكتاب يجد القارئ ، كيف تأخذ المواضع بعضها برقاب بعض ، وكيف يترتب كل موضوع على سابقه في تسلسل طبيعي ، من غير أن يحيل الطالب إلى موضوع آخر في غير هذا الكتاب أو إلى ما يمر عليه فيما بعد .

ويصير الكتاب بالانضمام إلى شقيقاته (الأصول) و (الفلسفة) التي لم يقدر الله لها أن تظهر كاملة ، تجديدًا في كتابة الكتب الدراسية ، وتحت في هذا الباب ، وعسى أن يقبض الله من نتائج خطوات الشيخ المظفر في هذا السبيل .

ويجد الباحث بعد ذلك في كتب الشيخ المظفر جدة البحث والتفكير التي تطبع كتاباته جميعا .

جد ملامح هذه الجدة في البحث والتحليل واضحة قوية في كتابه (السقيفة) عندما يعلل اجتماع المسلمين في سقيفة بني ساعدة ، وما حدث هناك . وعندما يتحدث عن موقف المهاجرين والأنصار من مسألة الخلافة وموقف الإمام مع الخلفاء .

كما يجد هذه الجدة في المنطق . عندما يستعمل العلامات المستعملة في الرياضيات للنسب الأربع أو عندما يعرض للقارئ بحث القسمة ، أو في غير ذلك مما يردح به هذا السفر القيم من تجديد البحث وجمال العرض وترباط الفكرة .

شعره :

وكان الشيخ المظفر يمارس النظم في شبابه بين حين وآخر وله شعر متين رفيع الدباجة ، تجده منشورا في بعض الكتب والصحف ، ويجد

القارئ منه سوراً شعرة خريفة وينتهي منه تأقن أذية حديده .
و تصرف عنه بعد ذلك إلى عهد من الشؤون الفكرية الباردة .

دور الشيخ في تطوير مناهج الدراسة والإصلاح

كان الشيخ في نظر محلل الفقه من أنشطة الإصلاح في نهج لا شرف
لقد ساهم في جميع الحركات الإصلاحية في ذلك ، وكان فيها عضو
لبارز الذي يشار إليه بالإنان .

ألا أن فكره لإصلاحه على قوته و سائر نشاطه بصره بجمعها
في الحوزة بقله . . كان يقدّمها بوضوح وإسكته المهيحي في الإصلاح .
وقد قدّس بفسح في قدرته . يعمل بقدرة البوصلة ، أن ينلور بده
فكره الإصلاح ، تنظيم اندرسه و بغيره فكره ما تقدم .

و تيج في فصل من ذوي من نوع وحكمته في معادته هذه الفعالة .
يكشف عن الحدود الأولى لتسكته ، ويستقر حوزة وأبوة بخلص في
مناخه تسكته من هذه الحدود . وإسكته تسكته كان يندو بانشج بواجبه
في جهن في مجال بدرسته وفي مجال البصوة .

فهي مجال بدرسته لأخذ ب اندرس في بدرسته أسفح الأسف
بفهم في مرحلتين

١ - مرحلة تقديم وإيضاح . ٢ - مرحلة انسحب بخارخي .

وبعبر مرحلة البصوح دوراً بدرسته ، بدرسته مرحلة البصوح دوراً
ببعضين في الاجتهاد .

ببساطة هذه المرحلة تأتي أي تعديل في شكلها ومحتواها ولا تسكن
إجماع هذه المرحلة من الدراسة لأي تنظيم مهجي خاص . ولا تتبع بدرسته
في هذه المرحلة بظيماً خاصاً ، ولا يكاد بدرسته بدرسته بالمعنى البهيحي الذي
بفهم من الدراسة .

عقائد الإمامة

بخصوص عدم العمل في هذه تعاد حسناً بفضل مجرة
في هذا طريق .

و من ما قد احدثه اتحاد جماعة واعية من حماته قسلا انجوداه تهم
ملائمات الحاد حقه و هي و اقم رساله عكره الصلحه في جعلها بصفه
اقر به يوم ١٠ من عام ١٣٥٣ بمصادره ١٠ ١ ١٩٣٥ هذه ثلثه من كتاب
بروحاني ا تهم بجمع رساله في وره بد حله بصفه ثلثه
حمله دسه بصفه الاربعه من مبدى في مفعولاً بالنظام الاساسي
و بعد انباء في حله يومه حله بصفه ثلثه

و عنها محاولة تنظيم دراسة ، وسعد تلك الدراسة ، وتوسيع
أهداف الدراسة ووجدنا دراسة منحة هي خمسة الأولى في هذا
الدراسي ومنها ثلاث من ودية الفردية ومنها قبل في حدودها فلا بد
من تنظيم في هذا من دراسة ودية من دراسة بعدد على
أهداف من أهداف تنظيم دراسة من لأصناف

توسع في سنة ١٣٥٥ هـ خطة مجلس المدرسة عامة ليقوم بتدريس أو
 لا في الجهاد فتح نصف الأول يدرسي في أربعة علوم اللغة
 الإسلامية وبنفسه وثقب لاسمها وبقية على شكل محاضرات توسع
 بها سبعة وثمانية فصرح بمدرسي الأول و سدي شيخ عبدالحسين الحلي
 وصرح بمدرسي الثالث وأربع الشيخ عبدالحسين شي . وكان يصرح
 مدرس العلمين بمدرسي في سنة من أهم الأحداث في تاريخ السجدة
 لأشرف وبعد بضعة فزاره منها يذكر مدي بغير التقدير والاعجاب
 روحها الإصلاحية . وفي ذات السنة ختمه لأربعة هذا الضم يعود
 بمسعى و لكنه آتت ولا بد من عدم بعض أعضاء مجلس الإدارة . كان يؤم على
 رمال ثم ملأه في سنة . ثم عبر مسطر حتى مر مثل هذين العلمين لهما .

عنه في الإمامة

[illegible][illegible][illegible][illegible]

هذه منوعة من نصوص القرآن الكريم في سبيل الله
والمسلمين في سبيل الله . وما أرحمها في سبيل الله .
وعدت في سبيل الله . وعدت في سبيل الله . لا تنسوا نصيبه في سبيل
الله . ما بعد من شجرة كذا

١٠٤

اضواء على شيعة اهل البيت

سلسلة كتب تعنى بتعريف عقائد الشيعة الامامية

في اصول الدين وآرائهم في الفقه و تاريخهم و اعيانهم
مذ عصر الرسول (صلى الله عليه و آله) حتى اليوم.

الكتاب الاول - عقائد الامامية

بسم الله الرحمن الرحيم

تقديم

كانت دار النشر المعروفة في الطبوعات المطابع بالقاهرة قد كتبت الدكتور محمد حفي داود اسماء الادب العربي بكنية الاكبر - القاهرة بوضع مقدمه للكتاب في طبعه الثانيه ، وقد تضمن الدكتور في حقه هذه الكلمه القصه ، وحتى يرا اعاده نشرها في هذه الطبعه لا يماز به من واقعته واصاله ،

النشر

حقيقه كثيرا من نفسي انه سمع - عقب على عمائد انبياء الإمامه وعلمهم وادابهم ما كنه عنهم المصوم ، وهذا هو المصوم من حرم والاخاصه ، وهذا حرروا من الإمامه نفسيه في كل تصوير وخطب عليها لأسلوب زينه بعيد عن كعبه الاعلى .

فولدت ذلك حاروا بصفحة ما "دعي" بعد ان قصب ربحاً مؤبداً

من الرمن نرس في هذه الأنسبه لإلشي نشر بخاصه وتعداد - حقه خدمه ، هذا طرح من هذه النسخه القديمه نبي قصتها متبعه في كتب مؤرخين : بعد من علماء هلي بنيه سعيه ذي دار . و رادبي سبقي الى هذه الدراسة وملي الشديدي في الوقوف على دقائقها ولا بعداً عنها وخروجاً عن "دب من التوجه" في حقاقتها ٢٠٠٠ م . لأنها كانت داسه در = حب نفسي ليه على كتب المصوم - هذا بعد وهو المذهب الذي يصل بعد - سبسي في سبقي رأين ١٠٠٠ م . ومن به صغر - بحكمه مبني سبدي في حقه بصفحة ح-

فكثيراً ما ربط اشعر بين اسخني والبراء وتوحد أهد مهم لبالحكم
 على الأفكار والمعاني لأن الحق واحد لا متعدد ما دام القانون .
 « يحاكمون عليه يرسون حكمتهم من رايه يعوهم قبل غلوهم »
 وأهدهم قبل هواهم ، وما دمر مذهبهم ولا يمسحون .

ومن هذه الصور شي تسوقه القاريء مسألة لقول : « لأجهد »
 عند الامامة . فإن الصورة انه ارثه عن جهته أهل السنة لأجهد
 قبل بانه تأتت به الأرمه أبي حنيفة ، ومالك ، وشافعي . ومن
 حصل هذه ادعية لأجهد بسبق . أما ما حواه الفقه بعد هؤلاء
 من اجهد لا يمدوا . فكون اجهداً في السبق أو اجهداً حراً في
 الفروع . وأن هذا ومحوه لا يكاد يحدو عند أهل السنة نرى برع
 بعد من الأحوال أما ما جاء عن حراي في الفرق الخمس ، وأبو
 ماهر السلفي في الفرق السادس ، وعمر بن عبد السلام وابن دوق
 العهد في الفرق السابع ، وهي الذين نسكي واستدع^(١) ابن سبه
 في الفرق الثامن ، والعلامة جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر السبكي
 في الفرق التاسع . . . فإن هذا ومحوه لا يحدو . في نظر المنهج
 يعني انعدامه . باب نفوس ولا يدخل في تنبه من الاجتهاد ، وهو
 لقدرة الذي أوصحاه في كتابا « تاريخ التشريع الاسلامي في مصر » .

١ ذهب ؟ من علماء السنة الى القول باستدعاء ام الصوغة دعه
 جميعوا على ذلك . عند كتب بين الإمام علي الدين السبكي ، ابن سبه
 مساجلات في تاريخ كتب من الفقه وبعيدة آخر كتاب « تاريخ التشريع
 الاسلامي في مصر » .

فأب حينئذ هذا وتسمع ما فذه الخوفا على عمائد الإمامية بضع
سنة فولهم بالوحي الأول في البحر والفتح . فهذا في نظر الشيعة
بعمامة الإمامية وخاصة جوهريان . تدبر في الأشياء وبما تكسب من كل
مرأته ونهية ، وذلك بهج مسوق بهر الكثيرين من الباحثين ويستوعبهم
في مذهبه ويعتد بهكر وسائل .

هذا البحر فلا يجد في ذلك أدنى شعشة أو انساني في الأمر . ذلك
بـ الشيعة الإمامية كانوا بأحدود في تكثير من مواطن الأحكام الدينية
بمصحح الفهم بقدر حدتهم بمصحح سفر . وإن رأيتهم في بحر وانصح
ببائس هو رأي جهلهم المبررة .

وسمي هذا سؤال واحد سنلزمه ما أن يحلّ فيه ، هو من
بأثر شيعته بمصرية أو ثم بأثر لمعتله بأشعة أو أما بجمهور الباحثين
فبأن أن الشيعة بأثر في الأحدث بمصالحهم بمعلي . وبكي أرعم
لك أن لمعتله هم الدين فأثروا بأشعة ، وأن التبع كعمد سابق
على الاعتزال كمقيدة ، وأن الاعمال ولد ودرج في أحسن الشيع ،
وأن رهوس أشعة كانوا أسبق في الوجود من جهلته المنزلة . أرعم
بك ذلك ما دما سلم بمعتقدات تاريخية ، وما دما لا شك في أن
الزعيل الأول من الشيعة أهدوا في بظهور منذ عصر الراشدين وتطوروا
في حلافة الإمام علي كرم الله وجهه في صورة لا فضل الجليل . وما كاد
الامام يستشهد ظلماً وعدواناً ويستقل في الدار الآخرة حتى أصبح
للشيعة حرب بناهض جميع الأحزاب السياسية والدينية في الاسلام .

ومن هنا أصبح من اجبي بني الهذيل في شمع ليس كما
يرغمه المخوفون وتعاينون من حبي منهنه بقاء محمداً أو قائماً
على الآثار الدينية لمخوفه بالحرف واللاهام والاسرائيليين أو
مستد في ماذله من مذهب من مذهب وغيره من شخصيات الحنابلة في
التاريخ . بل أصبح في نظر مهجتي الحديث على عكس ما
يرغمه انحصار سائما . فهو يذهب الاسلامي الأول بني على كل
بعضه بدهون ومقول حكمة وسجع . في مذهب بني المذهب
الاسلامية سرعاناً شاملاً واسعاً لا بأس . وبولاءه انصاره الشيعة من يوقى
بين « المفقود » و « المفقود » خاصة منهم هذه الروح المحددة في
الأحاديث وتصور مذهب الشيعة مع الزمن والمخالفة لا يباين مع
روح الشريعة الإسلامية الحادثة .

ودعني أقرض مذهب « مذهبنا » في حبل يمتد إلى عهد ماضي
مع مهجتي المعنوية التي حدثت في حوزة الشريعة . ألا وهي عبادة
الشيعة برون « الصور وزيارته » « صالحة الأولياء » « الأئمة » من آراء
وهمهم بحوار مقاماتهم كإقامة المناسبات المفروضة وسم معانيس العلم
وإحياء ذكرى أئمتهم لأئمة عشر عهد شمساً من ذلك في نظر المعاصرين
من غيبس وسحر بين الأحاديث بالعلم والرواية يعتبر أمانييل وحرفات
بل هناك من يفرق لاسلامه من عصر ديك كمرأ ومروفاً من الذين
ولا سيما أئمة أحمد بن محمد حليم بن سمة ، وأبوع نعيمه التاويحي
محمد بن عبد الوهاب السعدي مؤسس المذهب الوهابي ، وغير هؤلاء
جماعة من معاصرينا ترفع بالقسم من ذكرهم .

موحيد مصاب . ومن أجل هذا أطلقوا على أنفسهم أهل التوحيد والإمامة والمعتزة يشتركان في لقب بأن المصاب هي عين بداهة .
 أي أنه سبحانه يصير بداهة ، سبب بداهة ، فاطر بداهة ، وهكذا لا يعرفون
 بين لدات والمصاب . وأصحاب هذين مذهبين بهم عذرهم في ذلك عدي
 يد أن التعريق بين الدات والمصاب كثيراً ما يعمل بقول أبي الالتباس
 ويوقع الأذهان في معنى "الإسراك" . وهذا - معاً لا شك فيه - من روائع
 تأملهم في سوحية .

وكذلك نلاحظ مثل هذه روايات مفسرة بين الإمامة ومعتزلة فيما
 يعرف به المؤمن من عبادته تعالى يسمى « عمل الإلهي » من نحو
 (وحبب فعل التحيل) على أنه تعالى ، ونحو (وحبب رث القبيح
 منه عدي . فافهم ما قالاً بهذه نقادة الأحرار على نسبة الظلم إليه
 سبحانه . ومن ثم نأول لإمامة الشهيد أهل السنة بقوله تعالى
 « لا يسأل عما يعمل وهم سألون » ، وهم بحكم هذه العقيدة لا يرتصون
 فوق الإمام أحمد اندردبر - أحمد أعلام السنة واصصوف في نصوص
 اثنا عشر - حتى هول في حريته

ومن أجل عمل تحصيل وحاً على الإله فقد أساء الأدب
 ومع هذا فأنا - أيضاً - آخذ لهم في ذلك بعد كل العذر للذي
 تطوي عنه أئمتهم من حيل القصد وهو التحرر من نسبة الظلم إليه
 سبحانه . ولو كان ذلك من قبل مذهبهم الظلم .

ونحن أن لكل من الطائفتين المعتزلة والشيعة الإمامة في حب
 وأهل السنة والصوفاة في جانب آخر - وجهته في البناء على الكمال

الإلهي ، فاعترفه والامامية يؤثرون . مدافع تبرح داء « البطل الإلهي »
 أما هل نسيه « الصوغة وجعده من البطل انصاح فيهم يؤثرون
 حرم مدافع عن « بحرية الانبياء » أي الحرية المطلقة لله سبحانه ، وهي
 « بحرية النبي لا بعدها قيود ولا بعده قوة أخرى » وبي استشهدون
 لها بقوله « لا سأل عما يفعل » . وكل من اعتدى المضادين — في
 نص لمهج النبي الحديث . وجهه هو موسى .

« وسحق بهذا القدر قول المؤلف في « انحاء » و « تفسير » وهل الأسير
 أمير أم محتر ؟ » على حد نص الإمام هل لا بأس محتر أو
 مفوض ؟

وعد « محتر » كإر شديد لأرباب فلسفة المناس الإلهي .
 شأنهم فيها المبررة ، إلا أن تلحظ على الإمامة في هذا مقام بهم
 سيكون مسلطاً آخر ، مسلطاً وسعياً . فلا يجوز « محتر المطلق » الذي
 قال به فريق « الحريين » المنقسمين « النجاسة » كما أنهم لا يقرون بالتفويض
 فليس لدى من به فريق « مفوضين » المنقسمين « بالقدرة » من المنزلة .
 أما عن عدم قولهم مقالته الحريين فلا نقول « محتر يعني عن
 لا بأس لارادته والاحتمار أصالة ومجمله لغة في يد الأمير أو كالتريشة
 في مهب الريح » . وإذا كان كذلك صار حساب الله به — في عرفهم —
 عبد برئته من خطأ ظاهراً فاحشاً لأنه لا سلطان به حسد في احبارة ولا
 إرادة له بسعة من اوقوع في ذلك الخطأ . فهم مكروون هذا الحبر
 لأنه يعني عن الله حسنة البطل ، وفي هذا قول الشاعر معبراً عن ذلك
 ألقاه في يوم مكتوفاً وقال له إياك إياك أن تمتل بالماء

وَأَمَّا عَنْ تَرْكِهِمْ إِيَّائِي أَعْدَائِي فَأَنعَمُوا عَلَى الْمُطَافِقِ وَالْأَحْثَارِ بِطُلُقِ
وَلَا أَنَّهُ يَحْتَمِلُ الْمُرَادُ فِي أَعْمَالِهِ وَأَقْوَامِهِ مَسْئَلَاتِي وَإِرَادَةِ اللَّهِ وَعَدْرَتِهِ ، فَهُوَ
فِي نَظَرِهِمْ — وَأَيُّ الْمَوْضُوعِينَ ؟ أَعْدَائِي مِنْ بَيْنِ قَوْلُولِ — وَالْأَسَاسُ
يُحَقِّقُ أَعْمَالَهُمْ ، دُونَ مَسْئَلَةِ تَقْدِيرِهِ فَقَدْ فِي هَذَا مَقْعَدٌ ، وَهَذَا أَوْرَدَ
بَعْضُ بَعْدِ الْمَعْدِنَةِ أَحَادِثَ فِي دَعْوَاهُمْ ، مِنْهُ عَوْنُهُ بِحَيْثُ الْإِسْلَامِ — وَهُوَ
مَجْرُوسٌ هَذِهِ الْإِمَامَةِ » .

٢٠ وَمِنْ هَذَا عَنِ الْإِمَامِ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ فِي مَقَامِهِ عَنِ عَدُوِّهِ
بَارِي سَعَادَتِهِ لِأَنَّهُ يَحْسَبُ أَنَّ الْإِسْلَامَ عَلَى أَعْمَالِهِ هُوَ مُوَحَّدُهُ فِيهِ دُونَ
عَدُوِّ الْمُحَدَّثِينَ فِي ذَلِكَ ، وَحَقّاً يُعَدُّ مِنْ قِسْمِ قِسْمِ فِي مَقَامِهِ اللَّهُ
وَسَعَادَتُهُ عَلَى مَعْلُومَتِهِ . وَكَلَامُهُ مَعْرُوفٌ بِمَعْنَى حَقِيقَةِ كُلِّ الْعَمَلِ .
فَإِنَّ كَلَامَ الْإِمَامَةِ يَقُولُ : بِمَعْنَى الْإِمَامِ جَعَلَ الْقَادِرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

« لَا حَرَّ وَلَا قُورَ » ؛ كَيْفَ أَمْرٌ أَمْرٌ مِنْهُ ، فَهِيَ بِمَعْنَى مَقَامِهِمْ مَعَ حُجَّتِهِمْ
عَلَامَ بَسْمَةِ كُلِّ الْأَعْيَانِ ، ذَلِكَ أَنَّ هُنَّ بَسْمَةُ يَقُولُونَ بِشَرِّ مَقَامِهِمْ ،
وَأَمَّا حَوْلَ ذَلِكَ الْإِسْلَامِ حَرّاً ، حَسَارَةً ، فَهُوَ يَسْأَلُ مَا يَحْبِرُ الْمُخْتَصَّ وَلَا
يُحَدِّثُ الْأَعْمَالُ بِهِ ، وَأَشْهُرُ الْقَادِرِينَ بِهَذِهِ الْمَقَامَةِ الْإِمَامِ أَبُو الْحَسَنِ
الْأَشْعَرِيِّ وَهُوَ حَاضِرٌ لِلْإِمَامِ فَحَرَّ أَمْرِي ، وَهُوَ يَسْأَلُ بِمَقَامِهِمْ
بِمَذْهَبِ الْحَرِّ وَمَذْهَبِ الْقُورِ حَتَّى تُقَرَّرَ لَهُ كَيْفَ كَانَ مَقَامُهُ ، وَالْإِسْلَامُ
مَحَرَّ دَائِلًا مَحَبَّةً مُنَافِرًا ، وَهَذِهِ مَعْنَى دَعْوَاهُ لَا يُحَقِّقُ عَلَى أَمْرٍ سَحِيحٍ
فِي الْعِلْمِ وَالْعَادَةِ بِمَعْنَى الْمَعْدِنَةِ الْإِسْلَامِيَّةِ .

وَهَذِهِ صُورَةٌ حَامِيَةٌ خَتَمَ بِهَا حَدِيثُ فِي هَذِهِ الْمَقَامَةِ ، هِيَ قَوْلُ
الْإِمَامَةِ فِي « إِدَاءِ » وَمَعْنَاهُ الظَّاهِرُ فَمَنْ شَاءَ ثُمَّ مَحْوٍ ، وَهَذَا قَالَ

نه لأمامه في حق الله تعالى حتى نرى بهم . « لا مداد الله شيء مثل
عقور تارة » . ولما كان بناء من حجاب محجوب في ذلك فعل تعالى
من محجوب يدرك على تفكير الحق ، وعلى سقوط بعد حجاب ؟ على
نظم بعد تفكير في ذلك ؟ من تفكير من فهو حق في الله في بناء
الله في الله سبحانه وسعة لأمامه مرة ، ما فهمه من على بناء
المنهج عليه عبدهم وعند عباد الله . علم الله قدس مرة عن النعم
والعدل والتفكير يدرك من منصفه المحجوب ، ما يدرك بغير عقده
تفكير والمحو بعد لأمام فهو على المخرج المحجوب يدرك قوة تعالى
ويظهر الله ما يشاء ويشت . »

ويعزب مثالا لذلك بين مصنفاته عند الإمامية : علان من
الاس كتب عنه اشعة في مبطل حاشية ، وال من لأربعين كتاب في
الله فكتب في اللوح المحفوظ من اشعاع ، فسد ، هذا وهو سمع
من باب الاشعاع في اللوح وكتبه في باب اشعاع ، فاما ما في علم الله
فمثل جميع تاريخ هذه المسألة من اثبات ومحو بعد نبوة ، في أنه
سوى في علم الله ، بعد شخص سيكون شعبة ثم يعجز بعد في وصف
كذلك حين نبوة نبوة .

[illegible]

وعقلك ما قدمت لك من نال صافه يكون وعقب مبني على ما في
 عقائد الإمامية من وجاهة في قولهم بالله . وما في معكبرهم من عيب
 و حكمه به بأن معناه في طريق . . . له سبحانه يسو خلقه ، أو
 مقتضات الله . وما من بدس خلقها وودع فيها سر تأثير على
 خلقه . ولو صاهر . . . أن يكون سدا هو انقياد توحيد الذي يسمع
 عدها . . . ما . . . مسح والمسحوح في ثم آن ، كالحكمة وما
 ورد من آيات تحريم حمر ، . . . كعب يدرج ذلك تحريم في سورة
 مراعي لمعالج سبحانه بذلك امواج النفس بشرته ويعتقها من حدود
 الامانة فسحكتها شيا فشيئا حتى جعل هذه النفس سلاحا ، . . . و
 حررها مرة . . . عدم ليدل في دماء فيه من فسقة على النفس بذلك
 هو اعتقاد الإمامية في البقاء .

وسري أن أموه في هذه لقاء ما أرمع انقياد به من تعريف من
 انداهب الاسلام في كتاب مفرد أرجو سوقيين من الله أن أوضح فيه
 من أي حد تفوق هذه انداهب في جوهر والأهد فيه وفي حنيفة في
 المظهر والطرأق .

وبعد فإني هنيء الاستاد المؤلفه فيها وهو فيه من الجمع بين
 المقول والمفعول في عرض عقائد الإمامية ، وفيما أتبعه به عراء المربية
 من تفاهات عقديته عن الإمامية جمع فيها بين الاحتجاج للرأي والاحاد
 في الأدب . وفي هذا القصر كثافة لمن أوتي حظا من الإنصاف والتأمل .
 دكتور حامد حفي داود أستاذ الأدب العربي بكلية الآس
 والمشرق على الدراسات الإسلامية طامعة « علكرة » بيه

القاهرة في ١٧/٦/١٣٨١ هـ ٢٥/١١/١٩٦١ م

بسم الله الرحمن الرحيم

معنى على صدور هذا «الكيب» غير سواب ، وهم حد في هذه الأعوام ما يدعوني إلى تدبيل رأيي فيه من به جاء وفق مقتضى الحاجة العامة من توضيح معضلات الشبهة لأمانته وسببها . بل وحدث ما نشخصي على الموافقة على إعادة نشره مرة أخرى ، آملاً أن يكون قد أصاب الهدف وأدنى انحراف من محدوده رفع اليوم المتسدة التي حجب طولاً بين العناصر الإسلامية والكبريتي أهل نسبه و لشيعة ، ومن محدوده نفس المصارع خلفه الماسي الحق على المبادئ الإسلامية الصحيحة .

وإني أوافق بأن فكرة «التعريف بين المذهب» أصبحت اليوم حاجة ملحة ، وهذا ربما بكل من عمو على الإسلام ، مهما كان برغته المذهبية ورأيه في انعطافات المعاصرة . وليس شيء أفضل في التعريف من توثيق أهل كل عقيدة أنفسهم كيف دعاهم وجماعته .

وهذه الطريقة عسا اعتقد - أحسن في اعتد «الفكرة» الصحيحة عن المذهب ، وأقرب إلى فهم الصواب من ارتضى لدى معتقه جماعة . ووجهه أربعة مرة عيسى «العمل في سبل الله الفاضل السيد مرتضى الكشميري - فقد أعادت النظر في هذه الرسالة ، وأدعت عليها بعض سمحات والإضافات التي سمح بها أوفت المرحوم بالمشاكل ، مع

عقائد الإمامية

لا بد أن كثر من المسلمين في أقطار العالم الإسلامي
يجهلون كل شيء عن سديد الأئمة من الشيعة ولا يعرفون
سهمهم غير بعض الأساطير التي ينتقونها ويسرّونها عنهم أقلام
مدسوسة لشهوة معالم التشيع و يبرق الوحدة الإسلامية
و خلق المعجونات بين الصفات الإسلامية

و خدمة بغيّة الإمامية رأيت أعدد صمغ كتاب
(عقائد الإمامية) للمعتبر له الشيخ المفطر و شرده و نور بعد
صوره موسعة يسبح للمسلمين و حصة الاطلاع على عقائد هذه
الطائفة الإمامية بتحقيق و العناية و كما صورها بمساعيها
و معكروها

والكتاب على سبعة حجوم تناول عرس عقائد الإمامية
شمل موخر في مسائل رتب و عرس جميل و بعير سليم و
يؤتي حتى الحسنى و الواقعية و كذا ما يذكر عن لشعة ويعرند
تقريب لمصدر الشيعة و الناري يخرج عن الكتاب صورة
مدقة و دقيقة عن الشيعي و رحو أن يكون هذا العمل قد
قدّم خدمه للمسلم الإسلامي و اسهم في رسم الصف
الإسلامي و تعريب المسلمين بعضهم من بعض

و أنه من وراء القصد

لصحيح ما وقع في طبعه الأولى من هجاء مضمعه وحين منعه
 لأقربها مرة أخرى إلى نفسه ، أحسن من أنه تعالى . الحق فيها
 تعرض حرجه . و : هو هذا لأحسن كل صواب وإجابة الحق .
 به حرج مسؤول .

لؤلؤ

٢٩ . سؤال من ١٣٨٠



بسم الله الرحمن الرحيم

حمداً وسكراً وحسناً لله رب العالمين على محمد حجج الله وروحه عليه السلام
 من حيث هذه (المصنفات) وما لا يحصى منها من الكتب الجليلة
 ما هو أبهى من فهم مصنفات الإسلام على سيرة آية الله (ع)
 وقد سجدت هذه الحقائق بغيره من قبل وبعدها ومعه
 من آيات وروايات في الأئمة من علي الأكثر، يفتح بها مسددي
 وتفتيح ولهم السلام - وسبح (عبد الله) عرض من حقه
 الإمامية لأنني أعرفه (حاشا)

وكان إمامها سنة ١٣٦٣ هـ مدافع عنها بمجاسرات دورته
 لله من الدين الذي لا يساعده فيها بهذا لأجل كرامة
 حاشا وفي حقه قد كتب لإمامه أكثر منها وما كتب يومئذ قد
 عذبها مؤلفاً سريراً وأهمل في ذكره من شأن كثير من
 محاضرات وندروس التي أمتها في مثل المعروف، لا سيما عند بعض
 الباحثين وعلم الكلام

عنه أنه في هذا العام وبعد مضي ثمانين سنة عليها عتبت
 الفاضل السيد محمد كاظم الكشي - رحمه الله تعالى - في تحديد النظر
 فيها وحجمها مؤلفة في رسالة مختصة موجهة إلى الطقات عرض نشرها
 وتسميها (الفتنة من الدين) كثيراً من الظنون في الصنف الإمامية،
 ولا سيما - بعض كتاب العصر في مدح وغيرها لا زالت مسبوكة

يحمون وأقلامهم الحملات القاسية على الشيعة ومعتقداتها ، جهلاً أو
 بخاطلاً متبرعة آل لبيب في مآلئهم بدبه . وبهذا قد حموا بي
 اللهم بحق وإشاعة اجتهل بين فراء كنهم بدعوة بي تعري كلمة المنس
 وإثارة انفساس في نفوسهم والأخذ في قلوبهم . بل نألب منهم على
 بعض . . . ولا يحول حين معد ر انتاجه - ايوم خاصه - بي الشريف
 بين جناح اسلمين المختلفه وروى أحداثهم . إن لم نستطع أن نوجد
 صفوفهم وحممهم نحب رايه وخدمه .

اقول دث - وإني تشاعر مع الأسف أن لا أستطيع أن يصح شيئاً
 هذه المحاولات مع من جرب من هؤلاء الكتاب كما يدكور أحمد أمين
 وأخبرانه من دعاة السرفه ، فدارتهم بوضح معصيات لادامه إلا عباداً
 وبهم على حماهم إلا لحدنا .

وما عهد من هؤلاء غير هؤلاء أن يسرو على عاذهم مفرين ،
 ولا حيله أن سعدع هم الغفلون فسبي عليهم تلك التحريسات ،
 وتورثهم تلك التمهات في إثارة الاعتد وخراب .

ومما كان الأمر ، عيني في قدسي هذه الرسالة ليسر أمني أن
 يكون عليها بعض الصاب بحق ، فأكون قد ساهبت في خدمة اسلاميه
 عامه ، بل خدمه اسمايه عامه ، فوسعتني في مقدمه ومفصول ، وما تعالى
 وحده أستعد التوفيق .

محمد رضا المظفر

انصف الأشراف - العراق

٢٧ حادي الآخرة ١٣٧٠ هـ

١ - عقيدتنا في النظر والمعرفة

يعتقد نافع بن عيسى د. صاحب قوة التفكير ووصفنا السهل ، مرة
أن مفكر في حقه ونظره دائماً في كمال حبه . ويمدح في حبه
واقض تدبيره في آياته في الآفاق وفي أضواء . فان بنى (سرهم
آيات في الآفاق وفي الفهم حتى يسب لهم ثم الحق) .

وقد دم بطلاني لأنهم يقولون بنى (بنو بن سبع ما بقا
عليه آياتاً أولو كان آتاهم لا يسمون شيئاً) . كما دم من سبع طوره
ورحمه نائب فعال (- سمور - إلا بطل) .

وفي الحقيقة أن بنى يعتقد أن عقولنا هي التي فرضت علينا
النظر في الحق ومعرفة حقائق نكون كما فرضت علينا النظر في نسوي
من نسوي أسوء وفي معرفته . ولا يصح عندها عند بنى في ذلك مهمل
كان ذلك أسير سره وحضراً . وما جاء في القرآن الكريم من احب
على التفكير وساع الصمم والمعرفة وما جاء مبرراً لهذه انحراف الفطرية
في يقول النبي صلى الله عليه وآله : « العقل » وحده مستها للفسوس على
ما حبت عليها من الاستعداد لمعرفة والتفكير ، ومفتحة للأذهان وموجهة
لها على ما تقتضيه طبيعة المقول .

فلا يصح - وبحال هذه - أن يصل الإنسان نفسه في الأمور
الاعتقادية أو شكل على قيد الرأى أو أي أشخاص آخرين . بل

بحسب ما يحسب فخره حمله في حدود حدود من غيرية . شخص
 واصل في نظرهم في حدود حدود . حدود واصل في
 هي حوكمة و حدود و حدود و حدود و حدود و حدود و حدود و حدود
 في حدود و حدود و حدود و حدود و حدود و حدود و حدود و حدود
 ولا يكون مقدورا أبدا .

وبالاختصار عدلا هنا أعضاء .

(الأول) وحول بحر : معرفة في حدود عقيدته ولا يكون عقيدته
 المعروفة .

أي : حدود وحول حدود في حدود و حدود و حدود و حدود
 أي لا يمكن من حدود و حدود و حدود و حدود و حدود و حدود و حدود
 في حدود دالة العقل .

في حدود و حدود و حدود و حدود و حدود و حدود و حدود و حدود
 ولزوم التفكير والاختلاف في حدود لا يمكن .

٢٥

٢ - عقيدتنا في التقليد بالفروع

الفروع من وهي أحكام شرعية المنطوقة بالأحكام ، فلا يجب

من كرم في ذكر في هذه الفروع من حدود الاعتقادات . في
 في حدود و حدود و حدود و حدود و حدود و حدود و حدود و حدود
 في الاعتقادات و حدود و حدود و حدود و حدود و حدود و حدود و حدود و حدود
 في الاعتقادات و حدود و حدود و حدود و حدود و حدود و حدود و حدود و حدود
 في حدود و حدود و حدود و حدود و حدود و حدود و حدود و حدود

فيها سطر ولأجتهاد ، بل قد وجدنا ثم نكن من الغم وريب في
 مدين اثنته مائتم كوجوب : ١٠ والصوم والزكاة - أحد أمور
 الثلاثة - ومما - بجهد وحري في دية لأحكامه ان كان هذا - بداهة - وهذه
 - يحصل في عمده ان كان اسمه "الأحمد" - وأما - بعد الاجتهاد
 بجامع الشرع ان كان يكون من بعده عاقلاً - دلالة - حساب نفسه حافظاً
 لديه محققاً فهو مفضل لأمر مولاد) .

فليس بم ذكر مجتهداً ولا محققاً ثم به بعد مجتهد بجامع الشرع
 فجميع عباداته باطلة لا تقل منه ، وفي صلى وصيام وصوم عمر .
 إلا ان وافق عنه شيء من هذه بعد ذلك وقد بين به في عمده حجة
 بقصد القرية الى الله تعالى .

❦ ❦ ❦

٣ - عقيدتنا في الاجتهاد

نعتقد ان الاجتهاد في الأحكام الشرعية واجب في وجوب الكفاي
 على جميع المسلمين في عصره لأمه ، بمعنى انه يجب على كل
 مسلم في كل عصر ، ولكن ان حصل به من به المعنى واليكفاية فقد عن
 باقي المسلمين ، ويكتفون من بهدي تخصصه ، حصل على به الاجتهاد
 وهو جامع بغير ثمة - بحدده به - يحصل ان به في مربع ذنبهم .
 فلي تلي عشر تحت - سطر مستقيم - في أنفسهم في وحدوا
 من سهم من مربع نفسه وحصل على رتبة الاجتهاد اني لا به إلا

دو حظ عظيم وكان جميعاً لشرفه التي تؤهله للتعبية . اكنتموه
وعدوه ورجعوا اليه في معرفة حكم دينهم ، وإن لم يجدوا من به هذه
المعرفة وجب عليهم أن يحصل كل واحد منهم الاحتياط أو يهتدوا
سهم من مخرج ليل هذه المعرفة حيث ينظر عليهم حياً الحي لهذا
الأمر أو ينظر ، ولا يجوز لهم . عدوا من باب من المختصين .

والاحتياط هو النظر في الأدلة الشرعية لتحصيل معرفة الأحكام
الشرعية التي جاء بها الله سبحانه وتعالى ، وهي لا تسب ولا تنظر بغير
برهان والأحوال (خلال محمد خلال من يوم النجاة وحرمه حرام إلى
يوم القيامة) والأدلة الشرعية هي كتاب الكريم وآله والأحاديث
والمقتضى على تفصيل المذكور في كتاب أصول الفقه .

وتحصيل هذه الاحتياط يحتاج إلى كتب من المعارف والمعلوم
لا يها ، لا من حد واحد ومخرج نفسه وبدن وسعة تفصيلها .



٤ - عقيدتنا في الجهاد

وعقيدتنا في الجهاد انما هي انما نالت بالامام عليه السلام
في حال عيته ، وهو الحاكم ورئيس المطلق ، به ما بالامام في بعض
في القضاة والحكومة بين الناس ، والراد عليه رد عن الامام والرد
على الامام راد على الله تعالى ، وهو على حد الشراك ناله كما جاء في
الحدث عن صادق آل البيت عليهم السلام ،

فليس بسجده تعامع للشرائط مرجحاً في القضا عطف ، بل به الولاية العامة ، ويرجع اليه في الحكم والقض والقضاء . وذلك من اختصاصه لا يجوز لأحد أن يتولاه دون هـ إلا مادته ، كما لا يجوز إقامة الحدود و سب زب إلا بأمره وحكمه .

ويرجع اليه أيضاً في الأموال التي هي من حقوق الإمام ومحتصاته . وهذه المرة أو الرئاسة العامة أعضاء الإمام عليه السلام بسجده تعامع للشرائط يكون نائباً عنه في حال الغيبة ، وبذلك يسمى (نائب الإمام) .



قصص الاول

الاورشليمات

۵۔ عقیقہ بناؤ اللہ تعالیٰ

[illegible]

ومن قال تأنيبه في خلعه من عبور به وحيا ويذاوعا - أو به
 يرد إلى أسماء الدنيا - أو به يظهر إلى أهل الحق كائنا ما (أو يحو
 ذلك فإنه سره انكاف به جاهل بحقيقة الحقيق المبره عن اسم ^{أهل}
 كل ما مرناه ^{أهم} في دين معانيه فهو مخلوق مصنوع مشا مردود
 ما (إلى حد هذه الآراء مفر عنه السلام) وما تجله من تعبير
 حكيمة وما يعاد من معنى ليس ذلك

[illegible]

حيدوا عني صواغر الألفاظ في لئلا أدنكرهم ثم يحدث . وأنكروا عقوبتهم وتركوها وراء ظهورهم . فلم يستقيموا أن يصرفوا ما يطوهر حسنا بقية النظر و لدين وهو اعتد الاستعارة والمختار .



٦ - عقيدتنا في التوحيد

ويعتقد الله تعالى بوحدة نفسه تعالى من جميع الجهات . فكيف يجب بوحدة في الذات ومصدر ذاته و جد في ذاته ، ووجوب وجوده ، وذلك يجب - ما - بوحدة في الصفات ، ودين بالاعتقاد بأن صفاته على ذاته كما ينبغي من ذلك ، وبالأعتماد أنه لا شبهة في صفاته لديه ، فهو في انعم ، انصرفة لا نظير له وفي نظري وارزق لا سربله له وفي كل كمال لا مثله .

وكذلك يجب ما - بوحدة في الصفات فلا يجوز صفاته غيره بوحدة من اوجوه ، وكذا سر كه في صفاته في نوع من أنواع الصفات ، واجه و جه و حه ، في الصفات وغيرها من الصفات . ومن الثمر في صفاته غيره فهو من - في رأي في صفاته ويعتبر الى غير الله تعالى . وحكمه حكم من يصد لأشياء ، لا فرق بها . أما غيره فهو واهمة انما به فلسف هي من نوع اسفرت بي غير انه تعالى في صفاته ، كما بوحته بعض من يبد الصفي في صرفة الامانة ، عمنه عن حقه الصفات بها بل هي من نوع الثمر الى الله

تسمى بالأعمال الصالحة كالتي عرف ليه عيادته للمريض وتيسير حاجاته وزيارته الإخوان في بيته ومواساة الفقير ، فإن عيادة المريض — مثلاً — في نفسها عمل صالح يعرف به العبد إلى الله تعالى . وليس هو تقريباً إلى المريض بوجوب أن يحمل عليه عبادة لمجرد الله تعالى أو الشكر في عبادته . وكذلك ما هي أمثال هذه الأعمال لصاحبه التي بها يريده لقصور ، وفهمة آمته ، وسبب حاجته ، وزيارته الإخوان .

أما كون زيارته لقصور وفهمة آمته من الأعمال الصالحة بشرطيه فذلك ثبت في علم الله وليس هو موضع إتيانه . وانعزم أن وفامة هذه الأعمال ليست من نوع شدة في العادة كما هو منه البعض ، وليس المقصود منها عبادة الأنبياء ، وإنما المقصود منها إحياء أمرهم ، وتجديد ذريعتهم . وعظمته تحارب الله فيهم (ومن يعظم شعائر الله فإنها من هوى القلوب) .

فكل هذه أعمال صالحة ثبت من الشرع إسعادها ، وإدخالها الإنسان متفرناً بها إلى الله تعالى طائفاً برصاته ، استحق الثواب منه ونال جزاءه .



٧ - عقيدتنا في صفاته تعالى

ويعتقد أن من صفاته تعالى التوحيه الحققة بكسالة اثني مسمي بصفت (الجمال والكمال) ، كالعلم والقدرة والعسى والارادة والحياة — هي

كلها عن ذاته سبحانه وهي صفات وأسماء عليها ، وليس وجودها إلا وجود
الذات ، فقدرته من حيث الوجود حادثة ، وحدائقه هائلة ، بل هو قادر
من حيث هو حي ، وحي من حيث هو قادر ، لا اله الا الله وجوده
وهكذا الحال في سائر صفاته لكمانيه .

نعم هي مختلفة في معانيها ومفاهيمها ، لا في حقائقها ووجودياتها ،
لأنه لو كانت محصورة في الوجود وهي بحسب الفرض قديمة ووجه
كائنات نرم تعدد وحب الوجود ولا تلزم بوجوده لخصه . وهذه
ما سأل عنه التوحيد .

وأما الصفات الثبوتية لاسمه كالحالية وازالية وانفرد
وبقية فهي ترجع في حقيقتها الى اسمه واحده حقيقة وهي لبيوبه
لمخلوقات وهي معه واحده نسرع منها عنه صفات باعتبار اختلاف
الآثار والملاحظات .

وأما الصفات السلبية التي هي صفات (اسفل) ، فهي ترجع
جميعها الى سلب واحد هو سلب الامكان عنه ، فان سلب الامكان
لازمه بل صفات سلب الخصية وصوره والحركة والكون والتقل
والهبة وما الى ذلك ، بل سلب كل هي . ثم ن مرجع سلب الامكان
في الخصية الى وجوب الوجود ، ووجوب الوجود من صفات الثبوتية
الكمالية ، فارجع الصفات السلبية (السلبية) آخر الأمر الى الصفات
الكمالية (الثبوتية) . وافق تعالى واحد من جميع الجهات لا تكثر في
به القدسة ولا تركيب في حصة ان واحد لصد .

ولا ينقصي الحق من قول من يذهب الى رجوع الصفات الثبوتية

نبي صفاته بسببه ما عرفت به - عليهم كفا - صفاته على ذاته لمحب
 - نصفان نسوة ترجع إلى أصل شخص أبي نقول بوجوده بذات
 وعدم تكررها - فوقع ما هو "سوء" - إذ حصل بذات أبي هي عين
 بوجوده ومحبته بوجوده وهذه لكل نفس وجهه أمكان - جعلها عين
 بعدم ومحبته حسب عادة من مستحبات الأوهام وروايات الأعلام •
 كما لا ينبغي محبت من قول من ذهب إلى صفاته التوسية
 وأبدى على ذلك فقال سمعت القدره ووجوده بركاء بواجب بوجوده •
 وقال بركاء يعني من جهة قال مولانا من المؤمنين وسند بوجوده
 عليه السلام { كمال الإحسان } يعني الصفات فيه • مشهاده كل منه
 لها من الموصوفات وسهاده كل موصوفه به عن نفسه • فمن وصفه
 بمشاهدته فقد قرره • ومن قرره فقد ساء • ومن ساء فقد حزن • ومن
 جزأ فقد جهله ••• }



٨ - عقدتنا بالعدل

• بعدد من صفاته يعني سوره تكويناؤه أنه عادل غير ظالم •
 • جور في نفسه • لا يحسد في حكمه • شبه المطيعين • وله أن
 يحارب الفاسقين • ولا يكلف عباده ما لا يصحون ولا يعاقبهم زيادة على
 ما يستحقون • • وبعدد به صفاته لا يترك الحسن عند عدم أثره
 ولا يفعل القبيح • لأنه تعالى قادر على فعل الحسن وترك القبيح مع

فصبح مجدداً رجلاً ممتنعاً

فرمى عليه نعمتي بحسن وفتح الفصح وهداني به
تصيح في حليتي بغير عفة حتى ياتي بي اليه
تسخر به حتى تفعله وهو معي في جانب لانه في بيوتهم
مستافاً بخدمته على حسب رده لا حل

فلو كان يعمل عليه في بيوتهم لكان لغيره
دنيا لا يخلو عن معصية

في يكون جاهلاً بآدم واداري به صبح

في يكون في بيوتهم في بيوتهم في بيوتهم
في بيوتهم في بيوتهم في بيوتهم في بيوتهم
في بيوتهم في بيوتهم في بيوتهم في بيوتهم
في بيوتهم في بيوتهم في بيوتهم في بيوتهم
في بيوتهم في بيوتهم في بيوتهم في بيوتهم

وكل هذه الحروف على لغة حبي وسيرته الحسن منه وهو
مجتهد في كل ما يحكم به في بيوتهم في بيوتهم
غير ان بعض المسلمين حو اليه على فعل الفصح بخدمته
تسبؤه في بيوتهم في بيوتهم في بيوتهم في بيوتهم
وغير ان بعض في بيوتهم في بيوتهم في بيوتهم في بيوتهم
بما فيه على تركه في بيوتهم في بيوتهم في بيوتهم في بيوتهم
في بيوتهم في بيوتهم في بيوتهم في بيوتهم في بيوتهم
انه لا تسأل عن بعض وهم في بيوتهم

فربما تسأل هؤلاء عن بعضهم في بيوتهم في بيوتهم
جانبه لانه كاذب مجادع يفعل الفصح ويترك الحسن الحليل

بمن دانه وهو من گدازه اطفال - تی هو عین دانه و مسجین -
سکانه - ولا یرحم حد التفس وهدم ارحه - کثر - بصاد معمر دین
علی ضاعنه عبر دین ذی الی - و - و - و - و -



١٠ - عقيدتنا في العشاء والقبر

ذلك قوم وهم {المحررة} من به يعطى هو الغنل لأعضاء المحلوس
 لتكون قد أحرر الناس على هذا معاني + ثم مع ذلك معدهم علي
 وأحررهم على فعل لغات + مع ذلك معدهم علي + ثم مع ذلك معدهم علي
 معدهم في حقيقة أحرار + ثم مع ذلك معدهم علي + ثم مع ذلك معدهم علي
 معدهم + ومرجع ذلك إلى + ثم مع ذلك معدهم علي + ثم مع ذلك معدهم علي
 هو من المعنى لأحرار +

وَقَدْ تَكَرَّرَ حَسْبَهُ مَا سَمِعَهُ مِنَ الْإِسَاءِ بِهِ وَدَلَّاهُ عَلَى
الْمَقْصُودِ كَوْنِهِ بِمَوَاقِفٍ فِي بَيْتِهِ لَا يَزَالُ فِيهَا يَتَوَلَّى بَهْدَهُ مَدَامَ
لِلْمَلِكِ سَبَبُ الْعَطِيمِ بِهِ بِرَأْسِهِ

وذهب له + ...
في المحلوسين + ...
الافعال انه في سيرة ...
حماة و... منبذ كلكه اي ...
ثم يري ... وهي تقول تهدد الغداة فقد اخرج الله حالي من سلطانة .

التي لا حركتها إلا الإله وحده من س ودا سة به أحمد كتيه من
 المتكلمين - فالتكلم به بكلمته به هو فوق مستوى مقدور الرجل
 عادي - وسنفي إذ قصد به لا سار على الاحساس ساعاً حول الأسماء
 الأضمار من به تمر بين الأمرين سس في حركه لا يقوى - ليس هو
 من الأصوات الأعفاده حتى يعطى بمفصل لأعفاده به على كل حال على
 بحر الفعل والسبب .



١١ - عقدتنا في البداء

بداء في الإنسان - فهو به في في شيء به يمكن به بد
 بر في به ساعاً ، بأن سبيل عرفة في فصل الذي كان يريد أن يسمعه .
 إذ يعطى بداء ما يعبر به وعنده به . فسنحو له تركه بعد أن كان يريد
 فعله . وذلك عن جهل بالمصالح وبداهة على ما سبق منه .

و بداء بهذا المعنى سبب على أنه قد بدى لأنه من الجهل و سبب
 وذلك محال على بدى ولا يقول به الإمامة . فإن يصادق عليه السلام
 (من رغب في الله بدى به في شيء بداء بداهة فهو عمداً كافراً بالله
 عظيم) وقول أيضاً (من رغب أن الله بداهة له في شيء ورم يفسده أمس
 فأمرأه) .

غير أنه و ذلك عن ثبوت الألفاظ عليهم السلام روايات توهم القول
 بصحة بداء بالمعنى المقصود ، كما ورد عن الصادق عليه السلام (ما بد

الشيخ محمد رضا المنقري

- وهكذا في باقي الأحكام: يحد من عدده ونسبه بمصادره ٢٠٠ لار .
- نه في كل مهمة حكمه ، ولا يحتر شيء من الأشياء من حكمه .
- وه وإن القصد عينا طريقه عليه .
- وهو أنصأ منه من سبب تأخره في نفسه .
- فه القصد . غير أن بعض طرق من استعمله يتوهم .
- ما يرى الله تعالى به وحبس . ثم به . فليس في نفس الله .
- أو مقاسه إليه ولا حبس أو في ربه .
- وهذا هو صحتها .
- الله تعالى أصبح . ثم .
- يعدم أن هذا غير .
- أو المعركة .
- و خلاصه .
- نه لا مفسدة في تكليف .
- وأنه يرجع إلى حبس .
- في الأفعال المأمورة بها .
- جزائفاً وهو النسي عن عبادته .

النيرة

١٣ - عقيدتنا فى النبوة

بعد أن (أخوه) وخيمه إليه وسفاره ربابه ، جعلها الله تعالى من يسحه وبحاره من عباده الصالحين وأولئك يكاملين فى مقامهم ، فمنهم من سار سائر سائر عباده إرشادهم إلى ما فيه صافهم ومصلحتهم فى الدنيا والآخرة ، وحرص برؤيتهم وبركبتهم من دروب مساويء الاحلاق ومفاسد اعداب وعظمهم الحكمة ، معرفة بيار مرقى سماته ونوره ، حتى لا يسه كذا ثلاثي بها ، فترفع إلى درجاتها الربية فى الدارين دار الدنيا ودار الآخرة .

وبعد من عباده صفاً - على ما سألني صفاً - يوجد أن يمت اختيارى لنفسه صفاً رتبة لهدى الشر واداء الرسالة الاصلاحية ويكون هو سر - له وحده - كذا يعتقد أنه تعالى لم يجعل الناس على معين اسبي أو ترشحه أو اختياره ومن بهم اخيره في ذلك ، بل أمر كل ذات بده بماي لاه (تعلم حيث تحمل رسالته) .

ومن لهم أن يحكموا بمن يرسله هادماً ومشتتراً وعذيراً ولا أن يحكموا فيما جاء به من احكامه ومن وشرعة .

١٤ - النبوة لطف

رأس الأساس مخلوق غريب الأطوار . متعدد مركب في تكوينه وفي طبيعته وفي صيغته وفي عمله . بل في شخصيته لكل فرد من أفرادها . وقد حسب فيه موزع متعدد من جهة وبنوع آخر وبصلاح من جهة أخرى . فمن جهة قد حصل على المواقف والبركات من حب النفس والجوى والآخرة ، مدته الشهوة ، وقطر على حب الشعب والاستطالة والامتناع على ما سواه ، واستكاث على البقاء بدم ورحمة ومناهي كما قال تعالى (رأساً يعني جسماً) و (رأساً يعني لطفاً) . و (رأساً يعني لطفاً) و (رأساً يعني لطفاً) أي غير ذلك من الألفاظ مفرجة والمشيئة إلى ما حلت عنه نفس لاسية من المواقف واشتهوات .

ومن الجهة الثانية ، حصل الله تعالى فيه عقلاً هادئاً برئ من صلاح ومواقف الخير ، وصحة وأرغاً برده على مشكورات وانظم ويؤثره على فعل ما هو صحيح ومنع ما هو ممنوع .

ولا يزل الحياء الداخلي في نفس الاسماء مسجراً بين انماضه ويعمل . فمن يمتد عقله على عاقبته كان من الأعلى مقاماً والرتبة في سائرهم والكاملين في روحانهم ، ومن تقهره عاطفته كان من الأحرار مرفقاً ومبردين إمامية ، والمنعطفين إلى رتبة الهائم . وأشد هدم المنعطفين مبرأة على النفس هي العاطفة وجودها

٢٢- بناءً على ما مر من معنى في عبارة ومبشرين عن الله به
 طائفة يهود ونسب في عوصا (و) أكثر الناس وبنو حرمس
 يومئذ على أن لا يقتصروا به - إمارة على جميع الخلق
 وبرا الأسماء المختصة به : نسبة من نسبة ، لا تتصحر - يعرف
 نسبة كل ما عسره ونسبه ، ولا كل - سعة وشبهه ، لا بعد سعة
 بحسبه نسبة ، ولا بعد سعة ما عسره لا بد من ومحبته ومحبته ، بل
 لا زال حاشا نفسه ، يريد جهلا ، أو إدراكا بحسبه نسبة ، كذا يقدم
 العلم منه بالأسماء المختصة وإليه -

٢٣- على حد فلاسفة في سعة حاشا سعة فخره - سعادته في من
 نسبة به طريق التلازم والجمع والتامع أي سرمد ونامع عدى
 هوو بدت حشود عقل حشوي ممكن من سعة على حشوه التلازم
 بخارج سعة ، هي : الأسماء نسبة حشود ، سعة من الأسماء
 : حاشا ، وتكر ما بعد حاشا في من : حاشا سعة إلى الخير والصلاح
 عندما بخارج الحاشا وروعة - وكذا ما بعد من : حشوي له : حاشا
 وحشوي نسبة بخارجها ، إذ ربه ما هو حسن حاشا ، ما هو حسن
 حشوي ، وليس على عقل سرمد أي صلاح وسعادته وانسجام ، بل
 وف من به سعة معرفة أي سيرة به كل - هو حسن : فالحق ، وكل
 ما هو حسن : حاشا ، وكل واحد ما حشوي لهدى الله به من حيث يدري
 ولا يدري إلا من حشوه الله ،

وإحدى هذه - على الأساس المنطوق اتصال عن الوحي
 معاهل أن يصل نسبة إلى جميع طرق الخير والصلاح ، ومعرفة جميع

بـ لغة وصورة في ذاته ، تحريه فيما معنى بحجة لغة و معنيته
ومعنيته ، وهذا معناه مع ، د من ، بـ حجة من هو على كله
ونكاشف معهم ، وهذا هو الأمر ، معهم الأمر ، بـ حجة
والاستشارات .

فوجب أن يثبت به معنى في ، من حجة جو ، هذا هم (رسول
مهم ينو عليهم آياته وركهم ومعهم الكتاب و حكمة) وقد هم
عنا في هذاهم وبشرهم بـ في صلاحهم ومعادهم .

إنما كان النصف من لغة معاني ، أحسن ، فلان النصف بالصدر من
كلامه المنطق وهو اللطيف بمادة الخوار الكريم ، ود كان المحل فإثبات
ومستنداً ليقضي الخوار وانطق بأنه تعالى لأنه أن يقضي بطله ، و
لا محل في ساحة رحمة ولا معنى في حوده وكرمه .

وسن معنى الوجوب هذا أن " هذا " أمره بذلك فيجب عليه أن
يطع معاني عن ذلك ، من معنى الوجوب في ذلك هو كمنى وجوب
في قولك إنه واجب الوجود في أي البروم واسجد له الأسلاك .



١٥ - عقبتنا في معجزة الأنبياء

نصف به تعالى يد يصب حلقه عادماً ورسولاً لأنه أن يمرهم
شخصه ويرشدهم إليه بالخصوص على وجه التعيين ، وذلك محصور
أن يصب على رسالته دلالة وحنة يقسمها بهم ، إنساناً للغة واسكناً

بدرجته ، وذلك بتدليل لآله ، يكون من نوع لا تصدر إلا من خارج
الكائنات ومقدر الموجودات ، قوي مسون مقدور أسير ، معجزة
على مدى ذاتها رسول جاذبي يكون معجزة به مرسله إليه ، ذات
بأس هو الحسي ، (معجز و معجزة) لأنه يكون على وجه معجز
من غير معجزة ، والآية منسلة .

ولما أنه لا بد مني من معجزة يظهر بها تدليل لأئمة الهدى عليهم
السلام ، يكون ذلك معجزة صغرى لإعجاز بين الناس على وجه معجز
عنه ، هل من ل وجه فصلا عن غيرهم من سائر الناس مع
أمر ، تلك المعجزة تستوى حوزة يكون ذللا على مدعاة وجهه
بين يديه ، على غير معجزة ، وأما علم آله قوي مقدور
وحارفة للمادة ، فجميع ما صاحبها قوى مسوى سرمدية من ذات
الانسان بروحي صدر الكتاب ، ثم ذلك شخص من صفو
معجز الجاري بعبادة ، ودعى مع ذات النبوة والرمزية ، يكون حسي
موصفا بتدليل الناس بالعبادة والأيمان برسالته والتخصوع لقوله وأمره
مؤمن به من يؤمن ويكفر به من يكفر .

والأجل هذا وجدنا في معجزة كل مني باسم ما يسهر في عصره
من العلوم وعلوم ، فكأن معجزة موسى عليه السلام هي انصاف النبي
تلفظ السحر وما يكون ، إذ كان السحر في عصره ما شائما ، وما
جاءت بعضا بصل ما كان يصور وعلم آله قوي مقدورهم ، وأعلى
من فهم و بها من معجز عن مثله ، وصعدا بدها ابن وانظم .
وكذلك كان معجزة عيسى عليه السلام ، وهي إبراء الأكمة

والأبرار وإخوان موسى . ف جاء في وقت كان من سنة هو سنة
بين الناس وفيه علماء وأتباعهم المكنة بعد فخرج عنهم عن محاربه
ما جاء به عيسى عليه السلام .

ومحاربه بيا الحاندة هي برآء الكريم بغير نلأعه وفصاحه ،
في وقت كان من نلأعه معروفه . وكان بلاءهم هم المضمون عند الناس
بحسن بديهم وسوء فصاحتهم ، فعاد القرآن كالباعه اذهم ودهشهم
وفهمهم أنهم لا يسئل بهم به ، فبحموا به مهملين عديا محزون عن
محاربه وفهم عن الفعاق بضره . وبنى على عهرهم به تعديهم
ما بين عشر سور مثله فهم ففادوا . ثم بعدهم ان نأوا سور من
مثله فكفو . ولذ نفس عهرهم عن محاربه مع بديهم وعلما
لجوههم التي ففادوا بلسان دون اللسان علما ان برآء من نوع
بغير وقت جاء به محمد بن عبد الله معروفه بديهم بمرسله . بعد
أبه رسول الله جاء بالحق وصدق به موسى الله عليه وآله .



١٦ - عقدتنا في عصمة الانبياء

وسعد ان الانبياء معصومون فاده ، وكذبت الإثمه ، عليهم حمدا
الحيات الزاكات ، وحالها في ذلك بعض مسلمين ، فهم يوجبوا
العصمة في الأنبياء عصلا عن الإثمه .

والعبادة هي السر من الدنوب والاعتصامي بمسارها وكبارها
 ونسب حقا : « إن الله لم يخلق خلقا على شيء - يصدر منه ذلك
 بل يحب - فلو لم يزل على ما كان عليه - كان سبيل بين الناس
 من كل شيء حروب - فخلق الله - وكل عمل يستحق عقابه - عند
 العرف العام »

والجواب على وجوب عبادة الله تعالى : « نعم الله على
 عباده - ليس - عبادة الله تعالى من هذا القبيل - فإما أن يحب
 الله في عمله - كما أنه غافق - خلقه - لا يحب - فإن وجب الله
 عبادة الله - فلهذا اعتصم بركعة من عبادة الله تعالى - وأما ذلك - وهذه
 ما هي بغيره - بل هو واجب - و - ثم يحب عبادة الله تعالى - فهو
 الله لا اله إلا هو - فوجوب عبادة الله تعالى »

نعم - كل شيء - نعم الله من عبادة الله تعالى - فلهذا اعتصم
 - كما هو - الله تعالى من الأبناء - فلهذا اعتصم الله
 من عبادة الله تعالى - كما أن الناس من كلامهم ولا يصح ذلك عبادة
 الله تعالى - فلهذا اعتصم الله تعالى - كما لا ينبغي عبادة الله تعالى ولا
 عبادة مطلقا بأقواله وأفعاله »

وهذا الدليل على عبادة الله تعالى الإمام ، لأن المعروف
 من عبادة الله تعالى عبادة الله تعالى عبادة الله تعالى ، على ما سألني
 أن فعل الإمام »

١٧ - عقيدتنا في صفات النبي

وصعد - النبي كما يحب - يكون معصوماً بغير - بأمر -
 مصفاً يأكل نصف الخبث والخبث نصفه ؛ لقوله - من نحو سبحانه
 ؛ سبحانه وسيد ؛ عسر ؛ أعطه ؛ يدكاه - حتى لا يذانه سر سواد
 لها ، فإنه ، ولا يذانه سحر - بل - ربه - حله على جميع الخلق
 ولا هو له اد - سحر كله .

كما يحب - يكون صاهر الزوجة - ما سادى صهره على مدين
 من بعده - لكي يفسد إليه العلوق ، ركني - عول -
 كى - حتى حد - لا يبي -



١٨ - عقيدتنا في الأنبياء وكتبهم

نؤمن على الأحسان ، بالجميع الأنبياء ورسالتهم على حق . كما
 نؤمن بمصنوعهم وعبادتهم وما أنكرنا سحرهم وسمهم و الأسرار ،
 لهم من الكبر و برئهم ، لأن ذلك منكر ما أنكر الله
 عنهم وسددهم .

أما المعروفون منهم كآدم و نوح و إبراهيم و داود
 و إسحاق و موسى و عيسى و سائر من ذكرهم القرآن الكريم بأعيانهم -
 فحبب الإيمان بهم على الخصوص ، ومن أنكر واحداً منهم فقد أنكر

الجميع ، وثم يورد فيها ما يخصها .

• كذا في كتاب الأسماء . نكتهم وما روي عنهم . واما سورة
والأنجيل في وجودهن إلا في نبي ناس ، فقد ثبت فيها معرقات
منها فلا نسب ما حدث فيها من تغيير والتبدل ، وزيادات
والاصابات بعد زمني موسى وعيسى عليهما السلام سلاسل ذوي الأهواء
• فالملح ، بل في وجودها كتب في كلة موضوع بعد زمانها من
الأنواع والأشياء .



١٩ - عقيدتنا في الاسلام

شهد أن الله عز وجل هو الله لا شريك له ، وهو الذي خلقنا من
حي حرمه الشريعة وخلقها وتوحيدها في عبادة الله ، وأحفظها من عبادة
في دينهم وأحرهم . وصاحبه لبقاء مدي اندهور وبعصور لا تتغير
ولا تفسد . وحدهم لجميع ما يحاط به من نظم البردية والاحتشام
والسياسة . وما كانت حرمته الشريعة ولا تترك شريعة أخرى يصلح
هذا بشر يعمس بالنظم والقضاء ، فلا بد أن تأتي يوم تولى فيه
دين الاسلامي فيمثل المعجزة بعبادة وهو الله .

١. ونو طبع الشريعة الاسلامة بقوايتها في الأرض تطبيقاً كاملاً
صحيحاً ، نعم اسلام من الشر ، وتمت العبادة لهم ، وبنوا أقصى
ما يعلم به الانسان من رفاه والحر والنعمة والهدى والحق القابل ،

« لا يصح الظلم من يدين وسادس نعمة والاحد بين اثنين اجمعين ولا يحق النكر والدفع من صحته موجود » .

وذا كما شاهد يوم لحاقه محبته و مريرة شد الدين فهو
انفسهم بالفسق ، فلان الدين الاسلامي في حقيقته لم يخلق لشيء
وروجه ، بل من انعم الاول من عودهم ، واسمونه عباد الله
- نحن ندين ميما انك بالفسق من شيء من شيء و هو
هذا - فليس يكن اسلكا بالدين الاسلامي هو الذي حر على نفسه
هذا لتأخر شئ ، بل بالعكس ان يردده على نفسه و سببهم
بقوامه واتقاء الظلم و بعدوان فهم من موكهم في صديقتهم و مر
حاشيتهم في عاصم - هو الذي شل حركة عدهم و سبب قوتهم
و عظم مصدهم و حبب عليهم الموت و شؤ . فاهلكهم الله تعالى
مديونهم (ذلك ما أتى الله ثم يك صبرا لانه انصا على فاه حش نهم)
ما بالفسق) ، ذلك ما أتى الله في حقيقته (انه لا يفتح بحر مود) (و
كان ذلك هلك امرئ بظلم و أهله مصلحون) (و كذا حد ريك
دا أحد القرى وهي ضالمة ان أحده لم يند) .

وكيف سطر من الدين ان يمثل الأمة من وهديتها وهو عدها
حر على ورو لا يصل بأقل القليل من عده . ان الاسان والامامة
و بصدى والاحلام و حسن المعاملة والانتار و ان يجب عليهم لأحد
ما يجب لعنه ، وأنشدها من أناسي دين الاسلام ، وسمعون
قد و دعوهم من قديم أيامهم الى حيث نحن الآن . وكلنا تقدم بهم
الزمن و حداثهم أشتاتا و أحراما و عرفا يتكالبون على الدين و مصلحون

على الأحرار ، وكفر بعضهم بعضاً ، وألار ، غير نفوسه ، أو الأمور التي
 لا نصيبهم ، فانتحلوا على جوهر الدين وعن مصالحهم ومضايح محبتهم
 بأعمال اسراع في خلق اعزاز و نفوس دموعه و رحمة و راحة و
 محبوبات أو مستغفلات . و نحو هذه سرقات بني حنبل منهم بالحق
 وكفر بها بعضهم بعضاً ، وهي إن ذنب على سيء ، و ذنب على غيرهم
 عن سن اتخاذ هذه بهم . أي حسب الهلاك ، و هذه في ورد لا يخاف
 فبهم بصول زمان حتى شغلهم الجهل و غلاء و سبوا بالوفاء
 والقصور ، و بالأصوات والخرافات والأوهام ، و بالحروب والمعادلات
 و المهادنة ، فوقعوا بالأخير في هذه لا مفر بها ، يوم سكن العرب المنقط
 و اندو البسود بالاسلام من أن يسمر هذه سباع المتة الى الاسلام
 وهي في عتسها وعصوبها . فيمي بها في هذه جوه حقيقة ، ولا تعلم
 إلا الله تعالى مداه و مهادها (وما كان) ريت نهضت انرى نظلم وأهدى
 مصالحهم) .

ولا ينال لفلسف سوء و بعد انهم إلا أن يرجعوا إلى أنفسهم
 فيحاسبوها على عرفتهم ، و يهتدوا إلى هتدب أنفسهم والأحرار
 الآتية سعيهم ديههم القومية ، ليسوا الظلم والخور من سهم . و بذلك
 سيكون من أن يحوا أنفسهم من هذه الطامة بظني ، ولأنه بعد
 ذلك أب سطر الأراض سطرًا وعدلاً سدا ، ملكت غلما و خورا ، كما
 و عندهم الله تعالى و رسوله وكما هو المشرق من ديههم ندي هو حانية
 الأبدان ولا رجاء في صلاح الدن و اصلاحها بسوءه . ولأنه من دم
 سعي عن الاسلام ما خلق منه من أوهام و الصق منه من بدع و صلاوات ،

ويفيد الخبر في تحريم ما يقع فيه من فساد من وجوه ديم وعدو -
مستمر واستهانة بالقيم الأخلاقية - لأجل ما يحترق به - يحل الله فرجه
وسهل مخرجه -



٢٠ - عقيدتنا في مشرع الاسلام

يعتقد المسلمون في صاحب الرسالة الإسلامية هو محمد بن عبد الله وهو
المرسل من الله عليه السلام - صلى الله عليه وسلم - فيهم على الاملاق - كما أنه قد
تصور حكمة لا يورثه فاصول في فضل - لا يورثه حد في مشرقه - إلا
ما به حاق في الدنيا - إلا بسببه حلق في حق - وأنه على حاق
عظيم - ما من ورثه من - من يوم يمامه -



٢١ - عقيدتنا في القرآن الكريم

يعتقد المسلمون في القرآن (القرآن) هو نوحى لإلهي المرسل من الله تعالى على
ملائكة الأكرام في ليلة كل شيء - وهو معجزة تحفذه التي تحترق
الشعر عن مخارها في السابعة والعصاة - وقد حوى من حقائق ومعارف
عامة - لا يعرفه السافل - الحليم والرحيم - وهذا الذي بين أيدي
قنونه هو نفس القرآن المبين على نبي - ومن ادعى أنه غير ذلك فهو
محرور أو معاند أو متساهل - وكلهم على غير هدى - فإنه كلام الله الذي

(لا تأتيه الاطلاع من غير يديه ولا من حلقه) .

ومن دلائل إجماعه على ذلك تقدم لرأس وصدق العاوم ، صوره
فهو من على ما اوجه وحلاونه وعلى سمو مقاصده وأفكاره ، ولا يظهر
فيه خطأ في نظره عليه فانه ، ولا يحسن حتى حقيقه فليس عليه
على العكس من كتب النساء وناصح الفلاسفه هذا فهو في مرتبه
عليه ومرتبه تفكره ، فانه يبدو بعض منها على الأقل نافعها و
أو معبود ، فلهذا يقدم الأبحاث بمبته وصدق العلوم بالطرقات
المستحدثه ، حتى من مثل تفاسير فلاسفه اليونان كسقراط وأفلاطون
وأرسطو الذين اعترف بهم جميع من جاء بعدهم بالانوار نفسه و
الفكرية .

وسعد أيضاً بوجوب حرية الرأي الكريم ، ثمطله بالقول
ويعمل ، فلا يجوز شخص كلفه على كلفه من جهة المفسره حر منه
على وجه يقصد أنها حره ، كما لا يجوز أن كان على غير مناره
أن يس كلفه ، حره (لا منه إلا المفسره) ، كما لا يجوز
ماحيث الأكبر كالمبانيه والحيث والحيث وحيثها ، أو محدثا ماحيث
الأصغر حتى سوء ، لا ما اعلم أو يوصى على القاصيل لي يذكر
في كتبهم .

كما أنه لا يجوز إحراقه ، ولا يجوز توهينه بأي صوره من صروف
سوءه التي يند في عرف الناس موهناً ، مثل ربه أو تقديره أو
سحقه بالرجل أو وضعه في مكان مسخر ، فلو تعمد شخص توهينه
وتحقيره بعمل واحد من هذه الأمور وشبهها فهو معذوب من مكره

و قد ورد في محكمهم المروى عن النبي والكفر برب العالمين .



٢٢ - طريقة اثبات الاسلام والشرائع السابقة

و حاشا احد في صحة الدين الاسلامي ، يستطيع ان يحسمه
ببواب المعجزة خالده ، وهي القصة الكريمة على ما تقدم من وجه
عنايه ، كذلك هو طريقا لا يباع نفوسه عند هذه التفتق والتساؤل
بعدم الابد ، بل سرا على لسان اخر في تفكيره عند تكوّن عقيدته
أو تشييده .

اما للبراهين السابقة كاليهودية والنصرانية ، فمن قبل التصديق
بالقرآن الكريم أو عند حرمه أنفسا عن العقيدة لاسلامية ، لا صحة
بإقناع نفوس بعضها ، ولا لإقناع اشكك السائل ، إذ لا معجزة
بصحة لها كالتكاثف العرير ، وما سطره ادعاء من الحوار والمناظر
بالأسماء باسمين فهم مبهوم في علمهم بها أو حكمهم عليها ، ومن في
التكاثف بوجوده بين تدبير الدعوة إلى الأسماء كالتوراة والأنجيل
ما يصلح أن يكون معجزة خالده تصح أن تكون حجة قاطعة وديلا
مقما في صحة قبل تصديق الاسلام لها .

وبما صحح ب - نحن المسلمين - أن هذا وتصدق بوجه أهل
الشرائع السابقة ، فلأننا بعد تصديقنا بالدين الاسلامي كان عنا أن
تصدق بكل ما جاء به وصحته ، ومن حمله ما جاء به وصحته بوجه حمله

لا نبي بعدي .

فكيف دعوا لهؤلاء الصغرى و اليهود أن يمشوا إلى عقيدتهم
ويركعوا إلى دينهم قبل أن يتحصروا من صحة شريعة اللاحقة لشرعهم
كاشريعة انصارية مائة في مائة . ؟ ثم بعد ذلك لا سلامه فانه
نبي اليهود والصغرى . بل يجب بحسب مقوله يقول . يتحصروا عن
صحة هذه الدعوى للاحقة ، فان كان لهم سحرها اذعوا إلى دينهم
ايها ، ولا صبح لهم في شريعة حق حسنة جاء على دينهم القديم
والركوب به .

أما المسلم - كما قد - فانه لا يعتقد بالسلام ولا يجب عليه ان يحص
لا عن الأذنان الصاعدة على دينه ولا عن اللاحقة التي يدعى . أما انطقه
فلأن المقروص ان مقتضى ما وجد من قبله يدل عليها ؟ وأما فقد
قد حكم به بأنها مسبوقة بشريعة الاسلام فلا يجب عليه ان يعمل
بأحكامها ولا يكتفي . وأما للاحقة فلا ينبغي لاسلام محمد صلى الله
عليه وآله قال (لا نبي بعدي) وهو الصادق الأمام كما هو المقروص ،
(لا مطلق عن انهم . هو إلا وهي يوحى) فلماذا يطلب الدليل على
صحة دعوى انهم متأخرون عن ادعائها مدع ؟



نعم على المسلم - بعد ما عرفت - ان صاحب الرسالة و اختلاف
الانبياء والآراء وتسبب الفرق والتجمل . ان تلك الطريق تدعى تنق
فه انه يوصله إلى معرفة الأحكام الشرعية على محمد صاحب الرسالة ،
لأن المسلم مكلف بالعمل بجميع الأحكام الواردة في الشريعة كما انزل

و لكن كيف يعرف بها الأحكام الشرعية كذا و كذا و ليس بمختلفون
 و عواقب معرفة فلا اعتناء به و عدمه ولا اعتبار بمعرفة . ولا الاعتناء
 في جميع معاملات على وجهه و عدمه فبما يصح ؟ بأنه معرفة
 من صلاة - إذن - عيني ؟ و ربه - كله من الآراء - يسئل في عبادته
 و معاملاته كالتكليف و خلافه ؟ و غيرت و نسخ ؟ و شراء و إيداعه الحدود
 و نكاح و زنا و غير ذلك ؟

ولا يخور به أن يفهم الآراء و يستحسن أني ما علمه و أسمعته
 أن لابد من معنى له و ليس بمفهوم و منه : بين الله تعالى : بأنه لا محالة
 هو ولا مداهمه ، إلا بخبر ولا مضت ، نعم لابد أن نفس بأنه قد أحد
 بأمر بطرق التي يعتمد فيها تفريع دمه لله و بين الله من التكليف
 بمعرفة عليه من تعالى لا غبار عليه ولا غبار منه تعالى
 بأمره و أحد الأحكام منها ولا يخور من أحده في الله بوجه لا يتم
 (أحب الأسماء : شرك سدي) (بل الأسماء على نفسه بصيرة) .
 (إن هذه بذكره من شاء أحد من ربه ميلا ، و أول ما وقع
 التساؤل فيما له و بين الله أنه هل أحد بطريقة آل البيت أو بأحد
 بطريقة غيرهم و إذا أحد بطريقة آل البيت هل بطريقة صحيحة طرعا
 الإمامية الاثنى عشرية أو بطريقة من سواهم من فرق الأخرى ، ثم
 إذا أحد بطريقة أهل السنة فمن قلده من المذاهب الأربعة أو من غيرهم
 من المذاهب بدراسة ؟ هكذا يقع التساؤل من أعطي الحرية في التفكير
 و لأحير ، حتى يسعى من الحق من ركن و ثيق .

ولأجل هذا وجه علم - بعد هذا - أن نبحث عن الإمامة ،

و أن نبحث عما يتبعها في عقيدة الإمامة الاثنى عشرية .

الامانة

٢٣ - عبدنا في الإمامة

نعمت و تمامه حیل من موی منی در سبب انعام و الا انعام
نمی ، و الا محو عین نعمه و الا " و انهل " که منی معده خطمو و کروز و
من محبت نظر منی که محبت نظر منی سوخت و سوخت

وعلى الرغم من أن الأعداد بمرغ ذمة المكلف من سكتيفه شرعية
المعروفة عليه به في على الأعداد بها إعطاء أو سناً ، هذا لم نكن
سناً ، الزاماً ، لا يجوز فيها التمسك بكونها أسلاً ، فله يجب لأعداد
بها من هذه الجهة من جهة ، و من جهة المكلف من التمسك
بمرغ ذمة إعطاء ، فله سناً ، فله يجب ، فله — كلفه معلومه
من مرغه لفصحه ، فله سناً ، فله يجب ، فله سناً ، فله
فالمسألة ، بما الأعداد على مرغه لأدومه ، على أنه غير

کما بعد هذا كما قد علمت به من قبل في
كل من ايامنا، خلفنا في صفة و عدد
في ما قد علمنا في ايامنا في
بعضه على الناس في يومهم و عدد
فيهم و عدد

٢٤ - عقيدتنا في عصبة الامام

ويعتقد ان الامام كاسي يجب ان يكون معصوماً من جميع الرذائل والقو عث ما ظهر منها وما بطن ، من من يعقوله في امور ، عباداً وسهراً . كما يجب ان يكون معصوماً من السهو والخطأ والسي . لان الائمة حفظه شرع وهو امور عنه حاكم في ذلك حال سي ، وبذلك التي تصد ان يعتقد بمعصية الائمة هو نفسه يعصب في يعتقد بعصبة الائمة بلا فرق .

يس على انه مستبكر ان يجمع العالم في واحد



٢٥ - عقيدتنا في صفات الامام وعلمه

ويعتقد ان الامام كاسي يجب ان يكون افضل الناس في صفات الكمال من سعادته وكرمه وعفه وصدق وعقل ، ومن تدبير وعمل وحكمة وخلق ، والدين في النبي هو نفسه دليل في الامام ...

اما علمه فهو ينقسم الى : الاحكام : لاجلة وجميع لمعلومات من طريق لسي او لامام من قبله . وان اسجد شيء لابد ان يصحبه من طريق الالهام بالقوة القدسية التي اودعها الله تعالى فيه ، فان توجه الى شيء وشاء ان يصحبه على وجهه بحسبي ، لا يصح فيه ولا يشه

بما فهم ، من عند انفسهم ، من قوله ، حتى انهم اذ و كتابته ،
ولم يمسوا عن احد من اجل الكتاب ، و ثبت على يد سنان في شيء
من الاسماء ، مع ما فهم من مرارة غلبة لا بد من ، وما سلم عن
شيء إلا اجابوا عليه في وجهه ، و قد مر على أنفسهم كلمة لا تربي ()
ولا تأخذ حروب في افرجة و تأمل ، نحو قوله ، في حين ذلك
لا بعد شجاعة مرحية من مفهومة الاسماء ، و به و علمانه إلا ذكرت
في ترجمة ربه و يمدحه على غيره و احدى الروايات ، أو اعظم على
مروءته و بوقته في بعض المنازل ، سكة في كثير من المعلومات ،
كمادة بشر في كل عصر ، مصر .



٢٦ - عقيدتنا في طاعة الانبياء

يصدق أن الانبياء هم : نور الزمان ، الذين مر الله تعالى بهم
وأنهم الشهداء ، على سائر ، و أنهم ثواب الله و حسن به و الأدلاء
عليه ، و فهم عنه غلبة و راحة و حبه و أن يوجد حجاب معرفة ،
و قد كانوا أمثالاً لأهل الأمان ، كما أن سحرهم ثمار لأهل السوء () على
حد منبه ، نسبي الله عنه و آله ، و كذب ، على حد قوله تعالى
(أن منهم في هذه لامة كسفة بوح من ، كذا من و من تحلف عنها
بحر (هوى) : أنهم حسد ، في المكان محمد (عباد الله المكرمون
لذين لا نسوهم بالعمون و هو بأمره يعملون) و أنهم الذين ذهب الله

[illegible]

و يندس اعطى ذات على وجوب رجوع الى الله سبحانه و
 مرجع الالهى منه على الحكمة الله امره . وعلى لافى عونه الله
 فصل الحجاب . في هذه تركت فكمك . بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ
 انما . على كتاب له حل
 انما . في لا
 يرد على انما
 انما

۱- در بعضی نظریات بر این است که حدیث جنسی بعد از طهارت و بعد از غسل و بعد از وضو
۲- از وضو و یا از نیت اربعی می گویند (۱) - میگویند که این وضو
مستحب است و اگر کسی بر آن عمل نکند - مثلاً - عمداً یا جاهلاً یا غماً یا در حد
۳- میگویند واجب است بر حدیث بعد از وضو - و بعضی میگویند واجب است بعد از نماز
۴- و بعضی میگویند این وضو واجب است بر هر مردی و علیاً و خصوصاً و فلا بعد
نهیایه بعد از این وضو واجب است - و بعضی میگویند واجب است بعد از وضو
و بعضی میگویند واجب است (۲) - و بعضی میگویند واجب است بر هر مردی و علیاً و خصوصاً و فلا بعد

صحيح بطلان رسم مؤمن من أجله . وتفسير ذلك بحسب عقد من دول
الأحد تأقو بهم وانتاع صرطهم هروب من حق لا تلحق به إلا بعصب
بعمده عن صحيح صحيح في تفسير لكلاء أعري امين .



٢٧ - عقيدتنا في حب آل البيت

قال الله تعالى (السورى ٢٦) (من لا يحبكم الله)
(لا يؤده في المرمى) .

يعتقد أنه باده على وجوب حب آل البيت على كل
مسلم . من يحبه ووجهه بهم لأنه تعالى في هذه الآية المذكورة حصر
مسكون على حسن في مؤده في المرمى .

« قد بو بر عن أبي سبي الله عنه وآله أن حبهم علامة الإيمان
وأن بعضهم علامة الهدى » . « من أحبهم حب الله » . « من
بعضهم بعض الله » . « سمع » .

من حبهم فرض من ضرورات دين الإسلامى . لا يمكن احسان
والصحة . « قد تلقى عليه جميع المسلمين على اختلاف مذهبهم وأثرهم »
« عفة قليلة أغبره من أعداء آل محمد فسرو باسم (السواص)
« تي من نصوا العداوة لآل بيت محمد » . « هذا يهدون من عسكريين
« ضرورة إسلامه لأنه بالقصص » . « حكر بصره » . « الإسلام كوجوب
« صلاة والزكاة بعد في حكم المكرو لأصل برسانه » . « هو على التحقق

میکند برساند، و بر هر فردی که در شهر حدیث و سنی است و از حدیث و سنی است
بعضی آن را میخواند من علامت استی؟ و بعضی من علامت استی؟ و بعضی من علامت استی؟
نمایند که بعضی من علامت استی؟ و بعضی من علامت استی؟



ولا شئت انی بعدی یوم عرس حرم و مودتهم ولا زانهم هل یحب
و یولاه من خاصه هر چه به سخته و هر چه سخته و هر چه سخته و هر چه سخته
من سرور و خاصه و من کل ما بعد من در کرامت و سخته و سخته و سخته
ولا یسکن از تصور انی بعدی یوم عرس حرم و مودتهم ولا زانهم
لا یسکن از تصور انی بعدی یوم عرس حرم و مودتهم ولا زانهم
انسان و سخته و سخته و سخته و سخته و سخته و سخته و سخته و سخته
بعد از انی بعدی یوم عرس حرم و مودتهم ولا زانهم
و بعضی من علامت استی؟ و بعضی من علامت استی؟ و بعضی من علامت استی؟
بعضی من علامت استی؟ و بعضی من علامت استی؟ و بعضی من علامت استی؟
ستحقاق و کرامت



۲۸ - عقیدتنا فی الائمة

لا یسکن از تصور انی بعدی یوم عرس حرم و مودتهم ولا زانهم
تخرج من فواید (و یسکن از تصور انی بعدی یوم عرس حرم و مودتهم ولا زانهم)
و علیهم ما عساه و یسکن از تصور انی بعدی یوم عرس حرم و مودتهم ولا زانهم

وإمامهم مولانا **إد كاتوا في عبي درجانب كنس** **الشفة في انشر**
من العلم والقوى وسجاعة وإكرام **جمعه وحسن الأخلاق بصله**
و بصواب الحسنة **لا بددبهم أحد من سمعها حتى به** **ويهدا**
سبحوا **ب يكونوا ثمة** **وهده** **ومرحبا بعد** **سي في كل ما هو**
أد من من حكمه وحكمه **وما رجع يدس من سار** **وسمع** **وما يخص**
بالقرآن من تفسير وتأويل .

فان **إمامه عبادي عنه سلام** **ما خادكم عما لا يجوز** **ب**
يكون **في المحتوفين** **دله معلوم** **وجم يعهده** **فلا يحددوه** **وردوه** **به** **ب**
وما خادكم **ع ما لا يجوز** **ب يكون** **في مخلوقين** **فاحددوه** **ولا يردوه**
اليا .



٢٩ - عقدتنا في ان الامامة بالنص

بعدد **ب الامامة كسوء** **لا يكون** **لا بالنص من الله تعالى على**
لسان **سونه** **أو سار** **لامامه** **المعصوم** **ب نص** **أد اراد أن نص على**
الامام من بعده **وحكمها في ذنت حكم** **سوء** **بلا عرق** **فليس يدس**
أن تحكموا **فمن نصه** **الله هاديا** **ومرشدا** **لعمامة الشريعة** **كما ليس**
بهم حق **نصه** **أو يرثه** **أو نخطبه** **لأد الشخص الذي** **من نصه**
الغيبه **بعداد** **يحل** **غيبه** **لامامه** **جده** **بهده** **بشر** **قائمه** **بخط**
لا يعرف **بلا يعرف** **بلا** **عن** **لا نصه** .

٣٠ - عميد بنا في علم الأئمة

وعميد - لأنه اثنى عشر سنة الإمامة خلفه هم مرجه في
 راجعاً - ٩ - لمواس ساجد الأئمة - ١٠ - من شافهم
 في معنى الله عليه - ٩ - جميعاً - ١١ - من خلفه ساجد على
 من بعده ، على النحو الآتي ،

١ - حسن علي بن سعيد (توفى ١٠٠ سنة ٢٣ قبل الهجرة
 والمقتول سنة ٤٠ بعد)

٢ - محمد حسن بن علي بن بكرى (٥٠ - ٢)

٣ - أبو عبد الله حسن بن علي بن محمد ، (٦١ - ٣)

٤ - محمد علي بن محمد بن علي بن علي (٣٨ - ٩٥)

٥ - محمد محمد بن علي (٥٧ - ١٠)

٦ - أبو عبد الله محمد بن محمد ، (٦٨ - ١٤٨)

٧ - أبو رافع موسى بن محمد بن علي (٢٨ - ١٨٣)

٨ - أبو الحسن علي بن محمد بن علي (٦٨ - ٢٠٣)

٩ - أبو محمد محمد بن علي بن علي (١٩٥ - ٢٣٠)

١٠ - أبو الحسن علي بن محمد بن علي (٢١٢ - ٢٥٤)

١١ - أبو محمد محمد بن علي بن علي (٢٣٢ - ٢٦٠)

١٢ - أبو القاسم محمد بن الحسن بن علي (٢٥٦ - ١٠٠٠)

هو النجدة في عصره ، طالب منظر عمل في فرجه وسهل

٣١ - عقدينا في المهدي

و قد علمنا ان الله تعالى قد جعل في هذه الدنيا
 آيات كثيرة من آياته العظمى والجليلة
 من غير ان يعلمها الا اوليائه الصالحين
 من عباده الذين هم المرسلون

و قد علمنا ان الله تعالى قد جعل في هذه الدنيا
 آيات كثيرة من آياته العظمى والجليلة
 من غير ان يعلمها الا اوليائه الصالحين
 من عباده الذين هم المرسلون
 و قد علمنا ان الله تعالى قد جعل في هذه الدنيا
 آيات كثيرة من آياته العظمى والجليلة
 من غير ان يعلمها الا اوليائه الصالحين
 من عباده الذين هم المرسلون
 و قد علمنا ان الله تعالى قد جعل في هذه الدنيا
 آيات كثيرة من آياته العظمى والجليلة
 من غير ان يعلمها الا اوليائه الصالحين
 من عباده الذين هم المرسلون

و قد علمنا ان الله تعالى قد جعل في هذه الدنيا
 آيات كثيرة من آياته العظمى والجليلة
 من غير ان يعلمها الا اوليائه الصالحين
 من عباده الذين هم المرسلون
 و قد علمنا ان الله تعالى قد جعل في هذه الدنيا
 آيات كثيرة من آياته العظمى والجليلة
 من غير ان يعلمها الا اوليائه الصالحين
 من عباده الذين هم المرسلون

ديهم وتعطيل أحكامه وقوانينه في جميع الممالك الإسلامية : عند
 أمرهم بوجوب أحد من الأعداء من حكمهم لأحد من أعدائهم مع كل ذلك لا
 يسطرون عرج يعوقه عن ذلك شيء من قوته وسكته من إيمان
 عند حاكم المسلمين بغيره انهم وانما

هم لا يسكنون بغير ذلك من قوته وسكته على
 أميرهم ، وهو على ما هو عليه ، وفي يوم من جملة حقيقته
 في قوائمه وحديثه ولي قاضيهم ، وهم على ما هم عليه ، وقد
 قيل يوم من ادعوا بحرفه في قوائمه ، خلافاً في ذلك ،
 هم لا يسكنون بغير ذلك من قوته ، إلا أن ظهر على ما يشاء
 منهم جميع ، وكذا من الذين يحرمون من قبل ما يشاء
 من ادعوا ، خلافاً بغيره ، في ذلك ، فيجعل من بعض
 عادلاً مهذباً ، عند مرة أخرى ، راسه ، وأعداء بغيره
 خلافاً من قبله ، خلافاً بغيره ، وأعداء بغيره .

والخلاصة : في هذه الأوضاع ، خلافاً في ذلك ، خلافاً بغيره ،
 أمراء وأعداء ، مع الأعداء ، خلافاً بغيره ، خلافاً بغيره ،
 فتى بغيره ، خلافاً بغيره ، خلافاً بغيره ، خلافاً بغيره ،
 والأجل ذلك ، خلافاً بغيره ، خلافاً بغيره ، خلافاً بغيره ،
 غير مستحسن ، خلافاً بغيره ، خلافاً بغيره ، خلافاً بغيره ،
 هذا ، خلافاً بغيره ، خلافاً بغيره ، خلافاً بغيره ،
 بغيره ، خلافاً بغيره ، خلافاً بغيره ، خلافاً بغيره ،
 وذلك بما يشاء من شيء ، خلافاً بغيره ، خلافاً بغيره ، خلافاً بغيره ،

ولادته واحتجانه . ولا يجوز أن يمنع الإمامة . حول في سنة من
 متصور
 بعض الناس قد
 ولا يحلو من أنه نكوت حياته وضائه عند الله غيوبه معجزة
 معجزة له
 وهو أن حسن

 بيا .

ومنون حياء كبر من غير عسري

 التي ما تسكنه من صبح حياء
 معاني قادر على أن

 به القرآن على الاسلام السلام .

..
 بالكتاب العزيز .

ومما جدد
 معنى بظار هذا انفساح
 الزائد

 من المسلمين

و فرق بين معنى نسخ وبين تعداد حسابي ، و ارجعة من نوع
تعداد حسابي ، فان معنى النسخ هو نقص النفس من نفس في نفس
حر بعض من الأول ، و نفس كذا في معنى اعداد حسابي ، فان
معناه خورج نفس اماره ، الأول نسخناه عنه فكذلك رجعناه .
وان كان رجعنا نسخنا فان رجعنا انومي على يد سبي عنه السلام
كان نسخنا ، وان كان رجعنا نسخنا كذا سب و تعداد و حسابي
نسخنا .

إذن ، هم من الأول نفس في رجعنا من جهتين (الأولى) ،
مبنيه نوع (الثانية) كذا الأحداث الواردة فيها ، و على هدير
سعه نفسانيه لا يصر الاستعداد بها بدهم الخرجه من نشاعه
حي هو انها خصوص اسمه ، و كم من معدود ذاتي عوائف المنص
هي من الأمور ، مستحيله أو اني لم سب فيها نفس صحيح ، ولكنها لم
توجب مكفره و حرمانا عن الاسلام ، ولذلك أمثلة كثيره منها لأعداد
بحر ر سهر سبي أو عصبه ، ومنها الأعداد تقدم الفرس ، ومنها امور
بالوعيد ، ومنها لأعداد بأن سبي لم نفس على خلقه من بعده .

على أن هذين المنطقتين لا أساس لهما من صحة ، أما ارجعه
نسخته فقد ثبت أنها من نوع النسخ و اعداد حسابي غير أنها ثبت
موقوف في الدنيا ، و البديل على إمكان النسخ دليل على إمكانها ، ولا
سب لا اعتبارها إلا أنها أمر غير مأمور لا فساد القاء في جانب الدنيا ،
ولا يعرف من سبها أو موافقها فخرها اني اعتراف أو بعدد و حيا
لأنسان لا يهرج منه أن تعمل نفس ما لم يألفه ، وذلك كمن

يسمى الله تعالى (من يحيى العظام) وهي ربيهم ، فقال له (يحيى)
يدي أسأله أول مرة وهو مكن حلق عليه) .

بمعنى في مثل ذلك ، من لا ينيل علي ما على الله أو إيمانه أو
معين عدم وجود الدين . ثم أرمض في الموضع بديهي أي
هي من مصدر يحيى لإحيي . وقد ورد في القرآن الكريم ما شب
وقوع الرحمة أي الله تعالى بعض الأموات كمعجزة عيسى عليه السلام
في إحياء الموتى (وأمرى الأكنة والارمن) حتى أموى بدار الله
وكمونه تعالى (أتى يحيى هذه التعداد موبها فآذنه الله تعالى ثم نصه)
والله سبحانه (عاوى ب أمم بس ١٠٠٠) فلهذا لا يسلم معنى
هذه الآية بغير الرجوع إلى الله تعالى ، والله تعالى تكلف بعض المفسرين
في تأويلها ، لا يروى العقل ولا يحيى معنى الآية .

والله المتألفه الآية ، وهي تتوى أن تحدث بها موضوع ،
فإنه لا وجه لها لأن ترجمة من الأمور الضرورية فيما جاء عن آل أبي
من الأخبار المتواترة .

وسد هذا ، أفلا تصب من كانت شهر يعني المعرفة مثل أحمد
أيس في كنه (فجر الاسلام) إذ يقول - (فاليهودية ظهرت في التثنية
بالتقول بالرحمة) ، فأنا أقول به على معناه فاليهودية أيضاً ظهرت في
القرآن بالرجعة ، كما تقدم ذكر القرآن لها في الآيات المتقدمة .

وزيده يقول والعصاة أنه لابد أن يظهر يهوده والصراية
في كثير من معتقبات الأحكام الإسلامية لأن النبي الأكرم جاء مصدقاً
لما بين يديه من الشرائع السائدة وإن صح بعض أحكامها ، فظهر

هو به و بخرامه في بعض المتعديين الاسلاميه يسى عا الى
 سى عدى ا ارجعه من الاداء اليهوديه كما يدعيه هذا
 الكتاب .

سنى ن حار فرجه سبب من الأصول سنى نصب الاعتقاد
 به و حردها من عدددها كثر سفا لاثا الصحيحه نورد
 من كاسب سبب سفا سنى ندى مصبهم من الكتب . وهي
 سنى سنى و سنى و سنى ولا بفتح و فوعها .



٢٢ - عقيدتنا في التقية

ون ان سنى ن سبب سفا سنى الزنو صحيح
 ا سنى سنى و سنى و سنى لا سفا سنى لا سنى سنى
 و سنى سنى سنى سنى و سنى سنى سنى سنى
 للفر سنى و سنى سنى و سنى سنى و سنى سنى
 و سنى سنى و سنى سنى

و سنى سنى سنى سنى سنى سنى سنى سنى
 كل سنى سنى سنى سنى سنى سنى سنى سنى
 و سنى سنى سنى سنى سنى سنى سنى سنى
 سنى سنى سنى سنى سنى سنى سنى سنى
 سنى سنى سنى سنى سنى سنى سنى سنى

عائقه أو أمه أخرى ، وقصروا في كثير عهودهم انى استعان بغيره
سكتة المتاعين هم ورك مظاهرهم وسر تعادتهم وعبادتهم المحصنة
هم عنهم ، ثم كان معبد دنت من يخرق في الدين والدين ، ولهم
السبب امرو (سبعة) وعشرون به ذول سواهم .

ولفتية حكمهم من حب وحبهم وعدم وحبهم بحسب اختلاف
مواقع خوف ضرر مذكورة في أمواتها في كتب علماء الفقه ، وليس
هي بوجه على كل حال ، بل قد تصور أو يجب حلالها في بعض الأحوال
كما ان كان في إظهار الحق والظاهر به ضرر بقدر وحلته للإسلام ،
وجهاد في سببه ، فيه عذر دنت سهران بالأموال ولا يضر نفوس .
وقد يحرم السب في الأعداء بل يوجب من النفوس المحترمة أم
روحا لخاص ، فساد في الدين ، وحرر دعا على سبب باصلاحهم
أو قضاء انظلم وانحو فيهم . وعلى كل حال ليس معنى لعمه عند
الامامة أنها يحمل منهم خمسة سره بانه يهدم واستعرب - كما ربه .
ان تصور ها بعض أعداءهم على يد رخص في إدارك الأمور على وجهها
ولا تكفون أنفسهم فهم برأى صحيح عددا ، كما انه ليس معناه
أنها تحمل الدين : أحكامه سرا من الأبرار لا يجوز أن يدع لمن لا دين
به دكف وكب الامامة ومؤلفهم فيما يختص بعمه والإحكام ومسحب
كلام والمعتقدات قد ملأ المتاعين وطاوت احد الذي سحر من
آية أمة تدين بدينها .

بلى . . عسكتا في نية قد استعملوا من أراد التشيع على
الامامة ، فحملوها من حيلة مضاعف فيهم ، وكأهم كان لا شئ عليهم

إلا - عدم رجوعهم إلى أنبياء الأسلاف من آخرهم في تلك المصير
التي يكفي فيها أن يقال هذا رجل نبي بيلامي حقه على ما أعداء
آل أبي من الأمويين وعباسيين « به اثبات » .

وأما كان من من أراد أن يضع سبيل في دعم عدم مشروعيتها
من ناحية دينية ، مما يقول له

« أولاً » أننا متعمدون لأننا عليهم السلام وبنو هادي بعدهم ،
وهم أمرونا بها وقرصوها على وجه الحاجة ، وهي عليهم من الذين
وعد سخط قول صادق عليه السلام
« من لا هبة ، لا دين له » .

و « ثانياً » قد ورد مراراً في نفس القرآن الكريم ذلك قوله
« يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل » (١) وفيه مضمّن بالإيمان (وقد
ثبت هذه الآية في عدد من كتب الدين) « أي التطاهر بالكفر
حوقاً من أعداء الإسلام » ، قوله تعالى (« إلا أن تقولوا نعم ») .
« قوله تعالى « ثم أنزل » (٢) « قال رجل مؤمن من آل فرعون
« كنتم إيماناً » .

عندما لا خمسة ٥

وهذا الاعتقاد بتدبيره النفس واتجاهه أو ...

... من ...

عالي ...

على ...

بعض ...

فهم ...

...

...

...

...

أو يقول

...

...

...

...

...

...

...

...

...

« ولست شعري » - « بني دولي » - « ما لي بالملك » - « ما لي بالملك »
 حرب اعظمك صاحبة ، وعلى ألسن جميع سوحده صاده ، بكر
 ماله : « ما لي بالملك » - « ما لي بالملك » - « ما لي بالملك »
 « ما لي بالملك » - « ما لي بالملك » - « ما لي بالملك »
 « ما لي بالملك » - « ما لي بالملك » - « ما لي بالملك »
 « ما لي بالملك » - « ما لي بالملك » - « ما لي بالملك »

كر : « ما لي بالملك » - « ما لي بالملك » - « ما لي بالملك »
 « ما لي بالملك » - « ما لي بالملك » - « ما لي بالملك »
 « ما لي بالملك » - « ما لي بالملك » - « ما لي بالملك »
 « ما لي بالملك » - « ما لي بالملك » - « ما لي بالملك »
 « ما لي بالملك » - « ما لي بالملك » - « ما لي بالملك »
 « ما لي بالملك » - « ما لي بالملك » - « ما لي بالملك »
 « ما لي بالملك » - « ما لي بالملك » - « ما لي بالملك »
 « ما لي بالملك » - « ما لي بالملك » - « ما لي بالملك »

« ما لي بالملك » - « ما لي بالملك » - « ما لي بالملك »
 « ما لي بالملك » - « ما لي بالملك » - « ما لي بالملك »
 « ما لي بالملك » - « ما لي بالملك » - « ما لي بالملك »
 « ما لي بالملك » - « ما لي بالملك » - « ما لي بالملك »

« ما لي بالملك » - « ما لي بالملك » - « ما لي بالملك »
 « ما لي بالملك » - « ما لي بالملك » - « ما لي بالملك »
 « ما لي بالملك » - « ما لي بالملك » - « ما لي بالملك »
 « ما لي بالملك » - « ما لي بالملك » - « ما لي بالملك »

أعذب وحر النار ، فهو مرمس . لأنه - فكى من أن يصير على
حر النار فانه لا يسكن من أن يرغى هذا سرا . كما نعت هذا
نفرات - هذا حب : لأنه - مرمس - محبوب يعود حبه شيع
للحبيب عند به لأن يكون ويعطى عنه . ولا يحق لهذا النوع من
الحب : السبق في شدة الطلب قبل الموت وعدمه .

ولا يشق في - عليه بعد هذا برادداه محض جامع فكاره
لأحلاق ، لا سعي بل نمو من الأسس ، كل صنف منه - يكون
عليه من الصفات المعهودة

• أنهم أرواف حوس العانة : بعد انقضاء ، وحسن أسه وتروا
الحرية .

• كثر دمعن : لا سمانه وسبق لسانه بصواب : حكمه
• أملا قلوبنا بطم والمفردة : نهر تدونا من احرام والسبه : كعب
لدينا من عطاء : انه - : انحصار انفسنا من الحبور والجدانه .
و - : سمانه : المم واليه .

• على : على : هذه : تسعة : على : انفسنا : بجهنم
• على : على : هذه : هذه : تسعة : على : انفسنا : بجهنم

• على : على : هذه : هذه : تسعة : على : انفسنا : بجهنم
• على : على : هذه : هذه : تسعة : على : انفسنا : بجهنم

• لا على : مثله : بجهنم : انفسنا : على : انفسنا : بجهنم : انفسنا : بجهنم
• على : انفسنا : بجهنم : انفسنا : على : انفسنا : بجهنم : انفسنا : بجهنم
• انفسنا : بجهنم : انفسنا : على : انفسنا : بجهنم : انفسنا : بجهنم

عالم دين - هي الامم من العالمين وسيد مسجدين على سلام
 حسن دوره محروم تاركاً - فاحسن به لا حربه أحد ولا يستطيع -
 نفسي اني اناس ما يحب عليهم ؟ ما سمي بهم ؟

فانصر ان نجد من اسفوف الدنيا (الذي فقد به احد الطرق
 بعلمه يهدى نفوس) ذرعة بشر يعالج القرآن وآداب الاسلام
 ويعرفه بـ نسب وانفس اساس روحه ابدى وارعد - وما يحب
 من يهدى النفوس الاخلاق وهذه طريقة مبكرة به في السفير لاسفوف
 حوجه شبه بها دين به - لا نفوذ بها عليه احبته لهم ، فذلك اكثر
 من هذه لادعبه اسلمه - وقد جفت بعضها (الصعيقة استعادية)
 انسي سيب (زبور آ محمد) - وحاشا ان سلونها ومراميه في اعلى
 اسبب الادب العربي وفي اسس مرامي الدين الحصف واذن اسرر
 التوحيد والسوء ، واصبح طريقه لطيف الاخلاق المحمدية والآداب
 لاسلامه - وكتاب في مختلف الموضوعات سر بوجه الدقة - فهي تعظم
 بدين والاخلاق في اسفوف دعاء ، او دعاء في اسفوف بدين
 الاخلاق - وهي حتى بعد القرآن - وبهج البلاغة من اعلى اساليب الساب
 العربي ورمي اذهل اعلمه في الانبياء والاخلاق

فمنها ما يلمت كيف محمد امة وتقديسه وحمده ونشكره وتوب
 اليه ، ومنها ما يعسك كيف تدخه ويخطو به سرك وتقطع اليه - ومنها
 ما يستلثك معنى الصلاة على سبه ورسله وصفوته من خلفه وكبشها
 - منها ما يعسك ما سمي ان سر به والدلك ، ومنها ما يشرح لك حقوق

اجعل لكل مهلة حداً محدوداً ، يوضح كل واحد منهما في صاحبه ويوضح صاحبه فيه ، تغدو مهلة بعدد قسا بعدوهم به وشبههم عنه ، فحينئذ هم لنيل ليكوا فيه من حركات نعت ونهبات نصب ، وجعله منياً يلبسوا من راحته ومعهمة فيكون ذلك بهم حسناً وهو يبتدئ به دمه وشبهه) انى آخر ما يذكر من فوائد حاشي انهار و ليل وما يسمى ان يشكره الاسلاف من هذه العم .

ونراً سألوا تحريك ما في جميع الامور بده تعالى في يدى .
 ٧ ط من تحس به "عقد" انكره وما من يقا به حد الحمدات ، وما من ثلثين من المخرج من روح عرج ، وما من قدرتك انصاف ، وما من بطلت الاسباب ، جرى قدرتك انصاف ، وما من على وراثتك الاسباب ، فهي تشيخه دور فونت مؤسره ، وراثتك دور بليك سرجه .
 " ناسي " ما فضل الله تعالى على احمد وعمر الصديق اداء حقه . مهدي ربيع في الصلوة والاعطاع انه تعالى كما يرا في السورة ٣٧ (اللهم) احداً لا يبلغ من شكره عانه إلا حصل عليه من احسانك ما يرمه شكره ، ولا يبلغ مبلغاً من صاعك ورا اجهد إلا كان معصراً دون استعصافك بمصافك ، فأشكر عبادك عاجز عن شكرك ، وعندهم مقصر عن طاعتك) .

وسب عظم نعم الله تعالى على احمد التي لا تهاهي بغير عن شكره فكيف اذ كان بمفنه محتثاً ، فبها حـ بعدد لا يستطيع ؟
 يكفر عن معصيه واحده . وهذا ما يصوره القراء الآله من انشاء
 ١٦ (يا ولهي و مكب بك حتى سقط شعاع عسي ، وانحسب حتى

نفسه تدوي - ذهبنا حتى نسمع قهقهته ، وركعت لكنا حتى نسمع صبي - وسحبنا بكنا حتى نقتل جدهنا ، وكتب مرات الأرض ملون عسري ، وشرعت ماء الرماد آخر ظهري ، وذكرتك في حلال ذنك حتى نكل سدي ، ثم لم رفع طرفي إلى آفاق السماء متحياء بك ما سموحنا بديننا محو سنة واحدة من سي - ا .

« اثبات » : السرفاء دائوا و بعباد وانحة و سار وأب ثواب الله يعني كنه فصل - و ب لعد مسحق بعباد مه بأدي بعباد بحري مه ، واحنه تله بها مه يعني ، وجميع الأذعة استعداده يلهج بهذه اسمه المؤثرة - لا جد - بي النفس بحوق من عباده يعني ، وانرحا في ثوابه ، وكلها توهده على ربنا بأسياسها تليمة المحسنة أي سمع في قلب القدر "أرجع و عرج من الإقادة على بعباد .

مثل ما نرى في الدنيا - ١ - لا حجب دابة ، وسالناك باب لا يروا ، فأقول : لئن لم من جلع عت ، و بعباد بعباد من باب منه ، وانشاء الإسمعي لمن عس' بك . ما أكثر بصرقه في عبادك ، وما أطول رده في عبادك . وما بعد عاده من المخرج ' وما أقصاه من سهوله المخرج ' عدلا من فضلك لا يحور مه ، وبعباد من حكمة لا يحف عنه فقد صهرت الحجج و طلب الاعتذار . . . »

ومثل ما نرى في الدنيا - ٢ - عظم فارحم وحدني بين ديدك . « حبب قلبي من حبسك ، و سطراب ركابي من هيبك ، فعد أقامني - ما رب - تدوي مقام بحري بعبادك ، قال سيك لم ينفق عبي أحد ، وإن شيعت فليست بأهل الشفاعة . »

ومثل ما يعرف في اللغة ٣٩ . و ذلك ان نكده في الحق هلكني
 في صدي رحمت به يعني ٤٠٠ . و محطك من دوي ما قد يعني
 حمد . سمعي بك على . قد فاحي لغة . فعل على محمد ١٠٠ هـ
 بسوي على غنيتها نفسي . و وكن حسنا باحسان ١٠٠ هـ
 ربح ٥ سوق انداعي بهذا الانفة ابي اسرع من مساوي
 الاعمار . حساس لصفاء . شبه صبره و صبره . مثل ما نفر
 ل ٥٠٠ هـ . و لهم وقر بصفك في . صحيح ما غدر نفسي
 و سلفك بعد ما فيه مني ٥٠٠ هـ

١ . لهم من على محمد ٥٠٠ هـ . صفي بدي صراح لا
 اسدل به وعره من لا ربح شي . و به سد لا شئ فيها
 ٢ . لهم لا بدع حقه بعد مني لا صحتها . ولا عاله و اب
 بها لا حسنها . لا كرومة في لافسة لا سمها ٥٠٠ هـ

٣ . احسان لا بد اي بدني بروم الترفلح عن داس و عده
 سديل لهم . و لا عبح حاجته عند احد غير الله . و ان يطع بها في
 ايندي داس من حسن ما يصفاه لاساس . مثل ما عرف في اللغة ٥٠٠ هـ
 ٤ . ولا يعني بالاسمادة بعد ثاد صهررب . ولا بالحنوع سؤا
 غيرث اد افقوف . ولا بالنعرج ابي من توتك ادا حب . فاسحق
 بذلك حدلاتك و محك و امراضك ٥٠٠ هـ

ومثل ما عرف في اللغة ٥٨ . و لهم ابي حطب بالقطاعي انك
 و صرف وجهي عن يحتاج الى رجدا . و قلت مائتي عن به سبعين
 عن فصلك . و رأت ان طلب الصلاح ابي المحتاح منه من رآه و صفا

حتى يسعد كل واحد ما يفعله *

« تدعى هذه أعظم وأجود ما حصل ولعل في حقوس خيرة
 مسجود على رأسه سلامة لله مع جميع الناس رتب السعادة على حد
 حتى من طلبة الصلوات عليه * ومثل هذا ليس في ذاته سجدة
 ما يرمي فيها من هذه النوع من السجود به وفيه فائدة عجوبة
 في كتابه عظمي *



٣٦ - عقبتنا في زيارة القبور

« بعد أن نزل في الأمامية هذه برزارة عظمي فمواضي
 والآية عليهم السلام * السلام * وزيارة الصلوات عليه
 عنها * ولأجله يصحون بكل طاعت ورحمتي من يسجد ويسلم نفسي *
 « فرد كل ذلك في زيارة الآئمة * وجميعهم على برزارة
 ورغبتهم فيها من ثوب جليل عند الله تعالى * وغبار آياتها من
 أنفس الله تعالى * فربما بعد حداثتها بواجبه * وغبار رعايتك
 غفور من حد مرفوع لاستجادة السجاء والاهتداء إلى الله تعالى *
 وجميعها ثباتاً من عدم وفاء بمهود الآئمة * إذ أن لكل إمام عهداً
 في حق أوبيائه وشعبه * به من سماء النبوة وسجدة وحسن الأداء * و
 فوهم * ليس ربه عه في ربه بهم * تصديقاً بما روي أنه كان

سبهم شعماؤهم يوم القيامة) ١١ .

وفي رواية القصور من فوائد ابدسه والاجتماعية ما سيجي
انعامه من انشاء ماها في يوم الذي يريد من رسله الولاء والمعة
بين الاثمة واوليائهم ، وتعدد في اسعوس ذكر ما نزلهم وأحلافهم وحصدهم
في من الحق - جمع في مواسمها اثبات السليم يعرف على
حميد واحد - يمارعوا وما نزلوا ، ثم يصح في قلوبهم روح الانقياد
الى الله تعالى والاجتماع له ودمعه أو مره ، وتصلهم في مصاميل عازات
رباربات بيعة انوارده من آل اسب حقيقه اسويجند ولاعزاف
بعده الاسلام ورسالة المحمديه - وما يجب على اسمهم من الحق
بحاي برئيس وخصوع الى مدير بكتاب وشكر الآله وبه
فهي من هذه الجهة تقوم بعض دغمة الادعة فانوره سي تخدم الكلام
عنها ، بل بعضها تنسل على اطلع الادعة واسماها كريد (آمين الله)
وهي ابرارده برويه عن الامام : بن العائدين : عنه سلام جيسا
ار مر هذه : مع الخؤصس : عنه السلام .

كما تفهم هذه رواية الماثورة مواضع لامة عليهم السلام
وتصحبهم في كل عصر الحق والعلاء كلمة يدس ومخبرهم لسمعه الله
بحاي ، وقد وردت مايتوب عربي حرب ، وقصصه غابة ، وعذرات
سبته بعبها العاصه ومامه ، وهي مخوية على أسس معاني التوحيد
ودقائقه وانذاع والاسهات الله تعالى - فهي حق من أرقى الكتب الديني
١ من يوم الاساء ارسا عليه السلام وجمع كامل الزيارات لان
تولويه من ١٢٢ .

بعد الفراغ للكرام وصح سلامة والادعية مأثورة عنهم ، إذ أودع
فيها خلاصة معرف الأئمة عليهم السلام فيما يتعلق بهذه الشؤون الدينية
والنفسية .

ثم إن في آداب الزيادة أيضاً من العليم والارشاد ما يؤكد
من بعض تلك المعاني بديهة السامع . من نحو رفع مصوبه الجسم
وتبسيه روح مطف على يقين ، وحسنه على حسن انشاء واستوداع
و تحصيل مناعة النفس . على من آدابها ما ينبغي أن يصح من
البدء بالندحول في (انفراد المظهر) وزيادته .

ومنها ما ينبغي أن يصح له أثناء زيادة ومسا بعد الزيادة . ومن
هذا سر من سر هذه الآداب نكتة على مقامها التي قلناه

١ - من آدابها أن يسئل الزائر عن الموضع والزمان والمظهر .
وفائدة ذلك فيما بعده واضحة . وهي أن يطمئن الإنسان بديهة من
الأوضاع بغير من كثير من الأمراض والأدواء ، وثلاث نافع من روائحه
النفسية . وأن يظهر نفسه من الرذائل . وقد ورد في المأثور أن يدعو
الزائر بعد الانتهاء من العمل لمرحى بغيره على طمأنينة الأهداف العالية
فبقول { اللهم اجعل بي نوراً وظهوراً وحرراً كافياً من كل داء ومستم
ومن كل آفة وعاهة ، وظهر به قبيح وخوارحي وعشوي ، لحسي وذممي
وشعري وشري ، ومعني وعظمي وما أقسمت الأرض بي ، واجعل بي
١ ، قال : الزمن عن السلام . نعم ! بناء من الترحيب اليه
ونمهدوا أنفسكم ، فإن الله يمسح من جادة القادورة الذي نافع من حطس
الله . تحف المصنف من ٢٤ .

سأهنا يوم نحشي وقتي ١٠ ولفي ١٠

١٠ - نفس حسر ١٠ بعد ما سمع من الياء ، فان لي لافاة
 في نفس في دوسم بركة ما نفس نفس بعثهم أي نفس ويثرب
 في ابريد في سره غورس و غور باهية الغورس الذي سره في
 اما نفسي نفس احراثة في هذا غورس ما هم غورس في
 غورس ١٠ غورس غورس على غورس ١٠ من نفس حسر ١٠
 نفس غورس ١٠ نفس من هذا غورس غورس غورس غورس غورس
 لا غورس غورس غورس غورس غورس غورس غورس غورس غورس
 غورس غورس غورس غورس غورس غورس غورس غورس غورس

١٠ - نفس ما غورس غورس ١٠ غورس غورس غورس غورس
 غورس غورس ١٠

١٠ - غورس غورس غورس غورس غورس غورس غورس غورس
 غورس غورس غورس غورس غورس غورس غورس غورس غورس
 غورس غورس غورس غورس غورس غورس غورس غورس غورس

١٠ - غورس غورس غورس غورس غورس غورس غورس غورس
 غورس غورس غورس غورس غورس غورس غورس غورس غورس
 غورس غورس غورس غورس غورس غورس غورس غورس غورس
 غورس غورس غورس غورس غورس غورس غورس غورس غورس

١٠ - غورس غورس غورس غورس غورس غورس غورس غورس
 غورس غورس غورس غورس غورس غورس غورس غورس غورس
 غورس غورس غورس غورس غورس غورس غورس غورس غورس

وفيه كلام لا يحصى - ذكره كراهة - وحتسوع : كثره بقاءه
والصلة على محمد وآل محمد - و - بعض من بعده ، و - وورد
من الحاجة من حوايه انار في مسقط - و - وورد - وورد
منه عن احتسوم : كره الايمان و - وورد في الامان ، و -
من انه سب حقيقه اورد الا سلام على سي او الامام باقر
عليه السلام عند ربه برغوب ، و - فهم يستحقون الكلام ويردون
انجواب ومكفي ان يقول فيها سلام (السلام عليك يا رسول الله)
عن - الا في ان يرد عنها المأثور او رد من انجواب عن آل البيت
يا فيها - كما ذكرنا - من المقاصد العاليه ونفوائد الديه ، مع ملاعها
وعباجها ، ومع ما فيها من رادعه اعاليه التي سجد بها الاسارى
الله تعالى وحده .

٣٧ - عقيدتنا في معنى التشمع عند آل البيت

ان الأئمة من آل البيت عليهم السلام ثم يكن لهم هبة - بعد ان
انصرفوا عن آل رجع امر لامة التهم - الا هذب المستبين ودرسم
رصة صانعها كما يريد الله تعالى منهم ، فكانوا مع كل من يواهم
١ ليس ايراد من كره ذكر الله تكرار التسميع والتكبير وسجودهم
وعطس في القود ما ذكره الصادق عليه السلام في بعض الحديث و تفسير
ذكر الله : الله تعالى ، اذ لا يول سبحانه الله ويحمد الله ولا اله
الا الله - الله كبر - وان كان هذا من ذلك ولكن ذكر الله في كل موطن اذ
يحمد على عظمته او معصيه .

وأنموه على سرهم يدور. فذا في جهنم في عاصم الأحكام سرهم
وقلقته المعارف الحيدية. ويعرفونه مانع وما عليه.

ولا يعتبرون روحاً ناعاً وشبه لهم إلا إذا كان مصحفاً وأمر الله
معدناً لهم. آخذاً بعدسهم ويزيدهم. ولا يعرفون عيبه وحده
كافياً للعنه كذا قد سمي نفسه بعض من سكن إلى اندعه والشهوات
وينسب عدراً في اسرد على صاعه انه سجدته. بهم لا يعتبرون جهنم
وولاهم مخاض إلا إذا اقترن بالانساب الفاضحة ويحكي الموالى بهم
باصدى والأمانه: حوع والسوى.

لا حيلة إلا مع. لا لا سمي عنهم من انه شئت إلا يصل.
وهم لن يدور ولا من إلا ماورع. وهم شئت اناس حصره يوم القدره
من وصفه عدلاً به جماعة من عده.

بل هم يريدون من أديهم. يكونوا ادعاء بعض وأدلاء على حصر
ويزيدون. وروى أن يسعوه ناعلي ناع من السعوه نالسان. كونيوا
دعاء للناس ناعهم ناعكم. حروا منكم الاخيهاد والاصدى
والورع. (١١)

وبعض يذكر ناعاً أن بعض اصحابه. في حرب بهم مع بعض
اعهم. يعرف مدنى مسددهم وحرصهم على جهنم تحلاق اناس
أ. محاوره نبي حصر اسمر عليه سلاء مع حصر اصحابي (١٢)

١. اصوب لناع كذا الا ان ناع ر. د. ح.

(١١) نفس المصدر باب الورع.

(١٢) نفس المصدر باب الطاعة والسوى.

١ — (لا تسبوا علي بن أبي طالب) من عطف الله ورحمة الله عليه جهاداً على جده في الدنيا والآخرة ، ولا تسبوا علي بن أبي طالب في ذلك .
 (سبوا علي بن أبي طالب) .

٣٨ — عمدتنا في الجور والظلم

من كبر ما كان يحسنه الأئمة عليهم السلام على الناس من
 الجور والظلم على من عطف الله عليه ، وذلك بما جاء في القرآن
 من قوله تعالى : (ولا تحس الله
 عاقلاً عما يعمل الظالمون) وما يؤخره يوم يحس فيه الأفعال .
 وقد جاء في كلامه عز وجل : (لا يعلم ما يبلغ إليه في شدة
 عظم واستعبره ، كقوله وهو الصادق المصدق من كلامه في نهج السلافة
 رقم ٢١٩) (والله لو تعصب الأقاليم لسمعته لما تحب أهلها على أن
 يحسبوا له في سنة تسبوا حجب شعيرة ما عطف) . وهذا عامة ما يمكن
 من تنويره لأبناء في استعصاف عن الظلم وابتعاد عن الجور واستعصاف
 عنه . أنه لا يظلم « بله » في شره شعيرة ولا عبر الأقاليم لسمعته .
 فكيف حال من بلغ في ذم الأئمة من سبوا وسمي ويسبوا في
 عراضهم وكراماتهم ؟ كيف تكفر في سنة أي فعل أمير المؤمنين ؟ وكيف
 نكون مرتكبه من فعله سموا الله به ؟ إن هذا هو الأدب الإلهي
 ربيع الذي يصنع الناس من بشر .

بسم الله العظيم من أعظم ما حرم الله تعالى ، وقد أخذ من أحداث

أولاً ودعيتهم هذه الأول في دمه وسفر أساعهم عنه .

وهذه مسألتهم عليهم السلام - وعليها سلوكهم حتى مع من يصدى عنهم ويحترق على مقدمهم . وقصة الإمام الحسن عليه السلام معوهة في حكمة عن سادتي الذي احترق عليه وسببه فاستبده لآدم وعسفه نايه . حتى سحره بسوء قصته . وقد قربت كفاً في دعائه سيد الساجدين من لأب . فمع ان يدعو عن أعدائهم وسبب عفره لهم . وهو عادة في مسألتهم السوء الحسبي والآبائه الكاملة . لأن أكله الإعداد على الظالمين مثل ما أعدتي حذر في أسرته وكذا دعائه عليه حذر مدح . وتكرار الحوار بينه وبين أعدائه الذي هو من مكارم الأخلاق في سيرة آخر . بل عند الأنبياء والصلوة في دعائه على حجاج قد صد خلفه . بل الصادق عليه السلام (بل يمدح يكون مطبوعاً من ران يدعو حتى يكون ظالمًا) في حتى يكون ظالمًا في دعائه على الظالمين بسبب تكراره . واستجاب الله أن يكون دعائه على نظام دا بعدو العدل ظلمة ؟ إذن ما حال من يصدى الظلم ويحور . ويصدى على الناس أو يهش أعصابهم . يهت موالهم ويسي عليهم ضد الظلم أو يصدعهم فيورطهم في انهالكاب . سرهم ويؤدبهم . أو يحسن عليهم كما حال أقبال هؤلاء في منه آل نسب عليهم السلام ؟ بل مثل هؤلاء أعد الناس عن الله تعالى . ويشددهم إثماً وعفاناً . فيصحبهم عسلاً وأخلاقاً .

٣٩ - عقيدتنا في التعاون مع الظالمين

ومن عظم خطر الظلم بسوء معتته أن يهي الله تعالى عن معاونته

١٠٠٠

— 1 —

[illegible]

۱۹۱۹ء میں مملکت میں ایک نیا - - - - -

[illegible]

ولا شك في شدة ما عسى في ذلك من حزن و غص و هو ما لا يخفى

عن ابن جریر و ابن سعد بن مسعود : قال یوسف بن یعقوب

صَلَاةُكُمْ وَابْتِغَاءُ حُرُوقِكُمْ * عَائِدَتُهُمْ عَلَى سَفْعِهِمْ ! مَا حَرَّ طَرَابُطِ عُلَى حَتَامِهِ

لا اله الا انت لا اله الا انت لا اله الا انت

المجلس القومي لحقوق الإنسان

فرماتہ ہے: "وَلَا تَجْعَلُوا دِينَكُمْ سُلُوكًا فَرَادًى" (اور تم اپنے دین کو اپنی الگ روایت نہ بنانا)

[illegible]

مَجْرِبِينَ عَلَيْهِمْ - يَهْدُوا الْإِسْلَامَ ، لَمَّا نَسُوا نِعْمَتِي لأَفْرَادِهِ •

مَدَنِيَّةٌ عَلَيْهِمْ صَلَوةٌ فِي أَعْيُنِ مَنْ يَحْكُمُ مِنْهُمْ

بسم الله الرحمن الرحيم

وَمِنَ الْأَنْهَارِ وَلَا يَحْتَسِبُ مَا يُرِيدُ بِهِمْ فِي هَذَا سَابِقٌ ذِكْرُ مَا كُنْ

الامام زين العابدين عليه السلام بن محمد بن مسلم حريري بعد ان

حدودہ سے اشدہ اشدہ تہی ظہیم (وہی مسلمانہ پاکہ جس دعوٹ

حضور: قلنا 'دار' من 'حتى' مصدق ، وخبر 'صرون' عليك اني

يلا ما هم ، ورسا الي صلاتهم . دعنا الي عنهم ، مالكا ما هم . يدخلون

وَلَا تَكُنْ مِنَ الْغَافِلِينَ - وَيَقْدِرُونَ عَلَى قُلُوبِ النَّاسِ بِغَيْرِ عِلْمٍ - فَلَمْ يَعْلَمِ

ولكن أمت معه علماني *

دارنا صغوان صح كرم عليهم *

تأب نعم تحلف فداء *

دار نطق بدهم حتى نخرج كرام *

تأب نعم *

دار فمن حب مدهم فهو مدهم ، ومن كان مدهم فهو كذا .

ورث انار *

دار صغور فدهم ونعم حدي في " حرف *

دار كـ من حب جاء مدهم ونعم مدهم مدهم فدهم *

من صغور به على حدي و يؤدهم في الحور ، وكما حان من

البحر في مدهم ، نصل مدهم ، يواكب فدهم ، تأمر بأمرهم *

٤٠ - عهدتنا في الوطنية في الدولة الفطالية

دار كذا مدهم احاديث : و نسق قمره بن حيا مدهم من مدهم *

ما حذر عيه راحة عليهم ساء ما دار الاسراء معهم في بحكم

و دحور في مدهم مدهم مدهم بن مدهم من مدهم من حنة المدهم

مدهم ، أو من كذا من كذا مدهم مدهم مدهم في سية حكمهم

و دلك ، ولأنه حذر دمه من حذر كذا و حيا الناس كذا ، و انظر

اعظم والحور ، مدهم ، كما حذر في حذر مدهم مدهم من الصادق

عبر عنه ورد عنهم عليهم السلام حوار ولأمله نحاول إذا كان فيه
مساواة لنقبل وإذاعة حدود الله . ولا حياء إلى المؤمنين . والأمر
بالمعروف والنهي عن المنكر (ينقله في ثواب الظلمة من نور الله به
ليرهاه ومكتسبه في البلاد . فيدفع بهم عن أولادهم ويمنح بهم مورد
مستحسن . . . أولادهم بهم مؤمنة . حقا . . . أولادهم في أرضه
أولادهم في أرضه كذا . . . في الحديث عن الأمام موسى
ابن جعفر عليه السلام . وفي هذا الباب أحاديث كثيرة يوضح بها
عن أبي بصير بحرقه بولاده من ماله رسالة الصادق
عليه السلام في عبادته سبحانه من الأعمار . راجع أسئلة
كتاب شيخ . . . ٧٨ .



٤١ - عقيدتنا في الدعوة إلى الوحدة الإسلامية

عرفت أن الله عليهم السلام يحرمهم على بدء مدبر الإسلام .
و يدعوهم إلى عزه ووحدة كلمته وحفظ ما حكي عنهم . ورفع
السطوة من القلوب . والأحاديث من موسى .

١ - هو دساتير سنة في تحقيقه أسير به للبحر
العلمي في مع مدبره مع نصرته في رجعة الله . وصبر به
مدبره ١٣٧٨ - ١٣٨١ هـ

دعو على أكبرين - (مهم وهو بذلك محال أهل الاسلام)
 وحسن به ذاهم ، وثغر به موالم ، وقرعهم عن محارمهم بعد ذلك .
 وعن مائدهم بمحمود بك . حتى لا يعد في مدح الأرض غير ، ولا
 بعد لأحد منهم حبه دوم) ' وهكذا يسمي في دعائه يسيع وهو
 من أصول دعه - في توجه العنوش لسلسلة الى ما يسمي بها من
 مكره الأخلاق وأحد هذه الأعداء . وهو يحس الى التعاليم الحربية
 بعهاد الاسلامي بأن الدية مه وديده ، كما به المسلمين في موع
 بعد من أعدائهم وما يحس به حدود في معاملتهم ومكافئتهم ، وه
 يحس منهم من لا يصدق الى الله تعالى ولا انتهاء عن محارمه والاحكام
 وجهه اندر في جهادهم .

وكذلك يسمي الأخوة عليهم السلام في مواقفهم مع موت عصرهم ،
 لا لأفوا منهم بوح صعد واسكن كل حسود وشبهه ، فانهم
 ما علموا به دية الحق لا يعرف منهم بعد هو الى عظيم اسس معالم
 ديمهم ويوجه قسائم بوحه مدني باني . وكل الثورات نسي
 حدثت في عصرهم من انظار بين وعبرهم بم يكن عن شارهم وعصرهم ،
 بل كذب كلوا محمده مريجة لأوامرهم وبسببناهم ، فانهم كانوا
 أحرم من على كذا . بدوية الاسلامه من كل أحد حتى من خلفه في
 الخاص أنفسهم .

ما حسن هذا الفاء وجبر بسببها وهذه المعصية
 ما عدا الله بهم وبسببها في الله تعالى وجمع كلمته به حيد
 معزهم . سائر عقوبته

عنه واجب ، إلا مع ما ثبتا حرج من ولأيه
يكن له فيه نصيب .

١ قنت له ، حطمت فداك ! وما هي ؟

عازي . معنى إني عليه نفس حاد لا يحفظ

ويعلم ولا يصل .

قلت لا قوة إلا لله .

وحيث ذكر الأداة تحتوي اسمه بعد . . . من الأولى منها
{ أسر حق منها أن يحب له كما يحب نفسك : يكره له ما يكره
نفسك } .

٢ سحر الله * قد هو حق
المسلمين اليوم . . . هذا الحق
ولا يعمل بأسره ما يكره من حقوق
هذا سحر يعني سحر نفسه لا دم من سحر .
تفهم المسلمون ولا يصح
ولأجل أن يخفف
الحقوق نسبه إلى : صاحبها لأنه عليه السلام .

١ -
يكره نفسك .

٢ -

٣ -

٤ -

فمع مر هذه الأيام ، كما مر ، قد مضى رشاد - إلى ش
 هرباً أسفه - إلى شدة حبه ، -
 تتأذى عنه - إلى حبه -
 هو مع بيته في حبه -
 وقد في حبه -

في -

فمع

فمع -

فمع

فمع -

فمع -

فمع

فمع -
 فمع -
 فمع -
 فمع -
 فمع -

فمع -
 فمع -
 فمع -
 فمع -
 فمع -

من موضع سدر : واستخرج أنه مع كل ذلك لم يستخرج كيف حقيقة
 كنهه ، ولا من اندر : بل حتى حقيقة حتى حوسبها وأحده
 : صافها ، فكيف يصح أن يعرف : حقيقة : ككروم ، ثم يرفى
 فيريد أن يعرف سر المعاد والموت .

ثم سعي بلا : بعد الإيمان بالاسلام أن يحجب عن مباحثه
 : هو : لا يعمل فيها مصلح : ثم آخره ودناه ، وفيما يرفع قدره
 : بعد له : لا يفكر فيها سعي : على ماله ، وفيما يعمل بعد
 : هو : من مبادئه أسر وانجاب بعد حضور بين يدي الملك العالم
 : أن سعي موما لا يجرى نفس عن نفس سنا ولا هلل منها شدة ولا
 : فوجد منها هلل ولا هلل : بعد : .

فهرس عقائد الامامة

٢	٢٥ مؤلف
١٣	قديم نذكر حاتم حسي داود
٢٧	مقدمة صفة
٢٩	مقدمة صفة داود
٣١	مقدمة

المقدمة في الاجتهاد والمعلد

٣١	١ - عقائدنا في النظر والمعرفة
٣٢	٢ - عقائدنا في العقائد والمعرفة
٣٣	٣ - عقائدنا في الاجتهاد
٣٤	٤ - عقائدنا في الاجتهاد

الفصل الاول - الالهيان

٣٦	٥ - عقائدنا في الله تعالى
٣٧	٦ - عقائدنا في التوحيد
٣٨	٧ - عقائدنا في صفاته تعالى
٤٠	٨ - عقائدنا في العدل
٤٢	٩ - عقائدنا في العلم

١٣٣	الشيخ محمد رضا المظفر
٤٣	١٠ - عقيدتنا في القضاء والقدر
٤٥	١١ - عصمت في الدنيا
٤٦	١٢ - عصمت في أحكام الدين

الفصل الثاني - النبوة

٤٨	١٣ - عقيدتنا في النبوة
٤٩	١٤ - النبوة لطف
٥١	١٥ - عقيدتنا في مصححة الانبياء
٥٣	١٦ - عقيدتنا في عصمة الائمة
٥٥	١٧ - عقيدتنا في صفات نبي
٥٥	١٨ - عصمت في الائمة وكنهم
٥٦	١٩ - عقيدتنا في الاسلام
٥٩	٢٠ - عصمت في مخرج الاسلام
٥٩	٢١ - عقيدتنا في اركان الكرم
٦١	٢٢ - طريقة اثبات الاسلام والشرايع السابقة

الفصل الثالث - الامامة

٦٥	٢٣ - عصمت في الامامة
٦٧	٢٤ - عقيدتنا في عصمة الامام

- ٦٥ — عقيدتنا في حساب الإمام وعلمه
 ٦٦ — عقيدتنا في سنة الأئمة
 ٦٧ — عقيدتنا في حب آل البيت
 ٦٨ — عقيدتنا في الأئمة
 ٦٩ — عقيدتنا في الإمامة «معي»
 ٧٠ — عقيدتنا في عدد الأئمة
 ٧١ — عقيدتنا في المهدي
 ٧٢ — عقيدتنا في الرجعة
 ٧٣ — عقيدتنا في النقه

الفصل الرابع

ما ادب به آل البيت عليهم

سند

- ٨٨ — عقيدتنا في الدنيا
 ٩٥ — ادعية الصلوة الطاهرة
 ٩٦ — عقيدتنا في رتبة عمو
 ١٠٦ — عقيدتنا في معنى التشيع
 ١١٠ — عقيدتنا في الحور والظلم
 ١١١ — عقيدتنا في المعاد مع الظالمين
 ١١٢ — عقيدتنا في الوضوء في أدوية الطهارة

الفصل الخامس - المعاد

من آثار المؤلف المطبوعة

- | | |
|--------------------|---------------------------------|
| (النسخة الأولى) | مبنى تاليفه حر |
| (الطبعة الثالثة) | ٢ - السبعة |
| | ٣ - على خامس النسخة |
| (الطبعة الثالثة) | ٤ - عماد الإمامة وهو هذا الكتاب |
| | ٥ - أصول الفقه ثلاثة أجزاء . |





بعض الكتب التي تنفع للمراجع

- ١ - التذير في (١١) مجله للسلامه الاميني
 - ٢ - البيان في علوم القرآن للإمام الخوئي
 - ٣ - المراحات للسيد شرف الدين
 - ٤ - ادائل المقالات للشيخ العقيد
 - ٥ - النكت الاعتقديه " "
 - ٦ - اصل الشيعه و اصولها للشيخ محمد حسين كاشف الغطاء
 - ٧ - تأسيس الشيعة الكرام لجمع قنون الاسلام للسيد حسن الصدر
 - ٨ - الشيعة و الحاكمون للشيخ محمد حواد مهابه
 - ٩ - الدعوة و التشيع " "
 - ١٠ - الامام الصادق و المذاهب الاربعه للشيخ امد حيد
 - ١١ - الأصول المهمة للسيد شرف الدين
 - ١٢ - الامامة في التشريع الاسلامي للشيخ محمد مهدي الاسدي
- يطلب هذه الكتب و غيرها من كتب الطائفة من رابطة النشر الاسلامي
 كربلاء العراف ، دار الكتاب العربي ، بيروت بناية درويش
 و دار الكتب المحمدي في ايران - تهران شارع شاه آباد

LIBRARY
OF
PRINCETON UNIVERSITY

(NEC)
BP194
.M892
1960z

Pennsylvania University Library



32101 088446214